

Amasya İlahiyat Dergisi – Amasya Theology Journal

ISSN 2667-7326 | e-ISSN 2667-6710

Haziran / June 2020, 14: 327-351

مفهوم الأسباط عند الشيخ علي حسن غلوم

Şeyh Ali Hasan Galum'a Göre Esbât Kavramı

al-Asbât According to Sheikh Ali Hasan Galum

Zehra Betül GÜNEY

Dr., Sakarya Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi,
Arap Dili ve Belâgatı Ana Bilim Dalı
Phd., Sakarya University, Faculty of Theology,
Department of Arabic Language and Literature
Sakarya, Turkey
zbguney@sakarya.edu.tr
orcid.org/0000-0002-9203-8406

Makale Bilgisi / Article Information

Makale Türü / Article Types: Araştırma Makalesi / Research Article

Geliş Tarihi / Received: 30 Mart / March 2020

Kabul Tarihi / Accepted: 5 Mayıs / May 2020

Yayın Tarihi / Published: 30 Haziran / June 2020

Yayın Sezonu / Pub. Date Season: Haziran / June

Sayı / Issue: 14 Sayfa / Pages: 327-351

Atıf / Cite as: Güney, Zehra Betül. "مفهوم الأسباط عند الشيخ علي حسن" [al-Asbât According To Sheikh Ali Hasan Galum]". *Amasya İlahiyat Dergisi-Amasya Theology Journal* 14 (June 2020): 327-351.

<https://doi.org/10.18498/amailad.711714>.

İntihal / Plagiarism: Bu makale, en az iki hakem tarafından incelendi ve intihal içermediği teyit edildi. / This article has been reviewed by at least two referees and scanned via a plagiarism software.

Copyright © Published by Amasya Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi / Amasya University, Faculty of Theology, Amasya, 05100 Turkey. All rights reserved.
<https://dergipark.org.tr/amailad>.

al-Asbât According to Sheikh Ali Hasan Galum

Abstract

al-Asbât in Islamic thought is a controversial concept among Shia and Sunni schools. Sunni school believes that they all were the brothers of Prophet Joseph and were Prophets. Yet, Shia school rejects the idea that *al-Asbât* were Prophets, due to the big sins they committed. Some of Shia scholars think that *al-Asbât* were *Wasiyy* (*Legatee*) of Prophets. Sheikh Ali Hasan Galum adds a new idea to *al-Asbât* by arguing the similarity between the concept of *al-Asbât* in Quran with those *Judges* in Torah. He gives the concept of *Judges* and *al-Asbât* as a reference to *Twelve Imams*. This article, after explaining the concept of *Judges* in Judaism, will deal with the concept of *al-Asbât* in Sunni sources. After that it will explain the meaning of *al-Asbât* generally in Shia thought. Then it will touch upon the similarity of the *Judges* with the concept of *Twelve Imams* which has handled for the first time by Sheikh Galum in Shia thought.

Summary

al-Asbât, whose number is twelve and mentioned as the descendant of the Prophet Jacob in Islamic thought, is a controversial concept among Shia and Sunni schools. Both schools agree on the meaning of *al-Asbât*, which means the son of the son, grandson, the son of the daughter or the notable sons. But they differ in content and details of *al-Asbât*. Eventhough, the thought that *al-Asbât* are the eleven brothers of Prophet Joseph and all of them were Prophets is prevailing idea in Sunni literature, they differed on the identity of *al-Asbât*. Some of them claimed that they were Prophet Joseph's brothers and they became Prophets after repentance and seeking forgiveness and asking Allah for His mercy for the sins and crimes they had committed. Besides, Sunni scholars do not refer to the Hadiths in which Hasan and Hussein were mentioned as *al-Asbât* while they interpreting the verse in which *al-Asbât* is mentioned there too. Contrary to Shia school that rejects the idea of *al-Asbât* were the brothers of Prophet Joseph and the idea that all of them were Prophets, due to the big sins they committed to their brothers Prophet Joseph. Shiites believe that Allah when mentioned to the brothers of Prophet Joseph in verses and when He told their attitude towards their fathers, Prophet Jacob, He did not use glowing and bright words about them. Far from it, He used a very humiliating and accusatory language about them in verses. Therefore, unlike other Prophets' biographies, which have lived a commendable life since their childhood, a devout and purist profile was not drawn about them in Quran. Some contemporary Shia scholars link the hadiths reported in Hasan and Hussein as

al-Asbât with the verses in which the word *al-Asbât* are mentioned. They point to the similarity between Prophet Moses and Prophet Mohammad, and Haroun and Ali ibn Ebi Talib, and between the nation (ummah) of Prophet Moses and the nation of Mohammad in terms of differentiation. They defend that the surviving groups in Prophet Mohammad's ummah are Ahlu'l-bayt (family of Prophet Mohammad) and those who followed them, as well as who acknowledged that Ali ibn Ebi Talib and his twelve sons are sinless Imams (leaders) which should be emulated. There are contemporary Shiite scholars who go on to say that when the Prophet Mohammad mentioned Hussein as *al-Asbât*, he did not mean that he was his grandson. Rather, He wanted to reveal the similarity between His grandson and *al-Asbât* which mentioned in Quran. So, they think that those *al-Asbât* were *Wasiyy* (*Legatee*) of Prophets. They argue that, when Allah mentioned *al-Asbât* in verses with those Prophets, He meant that He is in connection with them as well as in connection with Prophets, but by inspiration and another kind of revelation that differed from his revelation to the Prophets. There are some of other Shia scholars added another meaning to the word *al-Asbât*. They argue that the *Judges* in Torah are the *Wasiyy* of Prophets who lived in inter-Prophethood era. They point out that *al-Asbât* were like *Judges* in their statue, they not only ruled over the community with justice, but also were the successors and the guardians of Prophets' secret knowledge, as well as divine models for human being to follow. As Allah sent *Judges* to the Jews to save them from perdition, the Prophet Mohammad appointed Ali ibn Ebi Talib and his sons as *Judges* of his ummah. Kwaiti Shiite scholar Sheikh Ali Hasan Galum adds more new idea to *al-Asbât* by arguing the similarity between *Twelve Imams* with those *Judges* in Torah. He gives the concept of *Judges* and *al-Asbât* as a reference to *Twelve Imams* by addressing the similarity and common denominator between them. He combined the concept of *Judges* with the concept of *al-Asbât* in Wasayah (guardianship) and Imamamate (legitimate successor). He went on to say that the counterpart of Prophet Moses in Islam is Prophet Mohammad, and the counterpart of Jashua is Ali ibn Ebi Talib, and the counterpart of Deborah, the only woman in the *Judges*, is Fatima bint Mohammad (daughter of Prophet). And the rest of the *Judges* are counterparts of the sons of Ali ibn Ebi Talib, whose numbers are eleven. This article, after explaining the concept of *al-Asbât* and *Judges* in Judaism, will deal with the concept of *al-Asbât* in Sunni sources. After that, it will explain the meaning of *al-Asbât* generally in Shia thought. Then it will touch upon the similarity of the *Judges* in Judaism with the concept of *Twelve Imams* which has handled for the first time by Sheikh Galum in Shia thought.

Keywords: Islamic Sects, Shia, Twelve Imams, al-Asbât, Torah.

Şeyh Ali Hasan Galum'a Göre Esbât Kavramı

Öz

Hz. Yakup'un soyundan gelen ve sayıları on iki olan *Esbât*, İslam düşüncesinde tartışmalı olan bir husustur. Sunni literatürde istisnalar olsa da, genel olarak *Esbât*'ın Hz. Yusuf'un kardeşleri olduğu ve bunların hepsinin Peygamberler olduğu düşüncesi hâkimken, Şii düşünce Hz. Yusuf'un kardeşlerinin Peygamber olduğu fikrini işledikleri büyük günahlar yuzünden reddetmektedir. Sunni ekol, on bir kardeşin tövbe ettiği için Peygamber olmalarına mümkün gözüyle bakarken, Şii ekol Peygamberlerin büyük günahlardan munezzeh olduklarının altını çizerek Kur'an'da zikri geçen *Esbât*'ın Hz. Yakup'un soyundan gelen başka Peygamberler olduğuna dikkatleri çekmiştir. Bazı modern dönem Şii alimleri *Esbât*'ın Peygamberler olmadığını, Peygamberler arası dönemde yaşamış *Vasîler* olduklarını savunmuştur. Kuveytli bir Şii alim olan Şeyh Ali Hasan Galum ise bu kavrama yeni bir bakış açısı getirerek, Kur'an'da geçen *Esbât*'ın Tevrat'ta geçen *Hâkimler* olduklarına, bunların *On İki İmam* gibi Peygamberler arası dönemde Peygamberlerin *Vasîleri* ve *Velileri* olarak yaşamış ve toplumda adaleti sağlamakla mukellef liderler olduklarına dikkatleri çekmiştir. Bununla, Tevrat'taki *Hakimler* olgusunu *On İki İmam* inancına referans olarak göstermeye çalışmıştır. Bu makalede, öncelikle Tevrat'ta geçen *Esbât* ve *Hakimler* kavramını ele aldıktan sonra *Esbât* kavramını önce Sünni kaynaklarda daha sonra da genel olarak Şii kaynaklarda nasıl ele alındığını kaleme alacağız. Daha sonra Şeyh Galum tarafından ilk defa Şii ekolde ele alınan *Hakimler* hususunu *On İki İmam* inancına referans olarak göstermesine ve bu kavramla ilişkilendirmesine değineceğiz.

Anahtar Kelimeler: Mezhepler Tarihi, Şiilik, On İki İmam, Esbât, Tevrat.

مفهوم الأسباط عند الشيخ علي حسن غلوم

المستخلص

الأسباط في التوراة هم أولاد يعقوب عليه السلام الاثنا عشر عددهم، مع اختلاف في الآراء بين المذهب السني والشيعي حول نبوتهم. فالمذهب السني عموماً يعتبر هؤلاء الرجال على أنهم إخوة يوسف الأحد عشر وأنهم أنبياء مع استثناء بسيط من بعض العلماء الذين يرفضون فكرة نبوتهم للأعمال الشنيعة التي قاموا بها في حق يوسف عليه السلام. أما المذهب الشيعي فيرفض تماماً فكرة نبوة إخوة يوسف لما قاموا به من الذنوب التي لا تليق بالأنبياء. ويعتقد أن هؤلاء الأسباط هم أنبياء آخرون من أحفاد النبي يعقوب. وهناك علماء شيعة معاصرون أضافوا معنى آخر للأسباط بأنهم الأوصياء والخلفاء للأنبياء من بعدهم فأرسلوا لهداية قومهم ولإصلاحهم. أما العالم الشيعي الشيخ علي حسن غلوم فيضيف إلى مفهوم الأسباط مفهوم الأئمة الاثني عشر، ويتطرق إلى التشابه الذي وقع بين هؤلاء القضاة في

الدين اليهودي وبين الأئمة الاثني عشر وذلك بتدليل من الأحاديث الشريفة. هذا البحث، بعد شرحه لمعنى الأسباط والقضاة في الدين اليهودي سيتناول مفهوم هذه الكلمة في المذهب السني عموماً وفي المصادر الشيعية خصوصاً والتي ترى أن هؤلاء الأسباط لم يكونوا إخوة يوسف وأنهم أنبياء آخرون أو أوصياء للأنبياء الذين قبلهم ومن ثم سيتم التطرق إلى رأي الشيخ غلوم والذي يرى أن هناك ارتباطاً قوياً بين مفهوم القضاة في التوراة وبين الأسباط في القرآن، وأنهما يدلان على نفس المعنى. وأن هناك تشابه موازٍ بينهم وبين مفهوم الأئمة الاثني عشر في العقيدة الشيعية.

الملخص

الأسباط هم جماعة من الناس تناولت التوراة والقرآن ذكرهم. وقد تناولتهم التوراة والمصادر الإسلامية عموماً على أنهم أولاد يعقوب عليه السلام. وقد وردت معنى كلمة الأسباط في اللغة بمعنى خاصة الأولاد والحفدة والمصاص منهم. والسيط من اليهود كالقبيلة من العرب، حيث سمي أولاد إسماعيل قبائل وأولاد إسحاق أسباطاً. وفي التوراة تطلق الأسباط على قبائل اليهود التي تتحدر من أولاد يعقوب عليه السلام الاثني عشر. فموسى عليه السلام هو من أحفاد يعقوب عليه السلام، وبعد وفاته تولى يشوع بن نون قيادة اليهود، وهو سبط أفرام الذي هو الابن الثاني للنبي يوسف عليه السلام. وسكنت اليهود أرض كنعان في حكمه وبعد وفاة يشوع نقضوا عهدهم عند الله وبدؤوا يعبدون الأصنام. فلعنهم الله وأهلكهم وعندما تابوا من ذنوبهم ورجعوا إلى ربهم يرجون رحمته أرسل الله إليهم قضاة ليخلصوهم من محنتهم. هؤلاء القضاة لم يكونوا أنبياء ولكن كانوا أوصياء يوحى الرب إليهم ويكلمهم ويحيطهم بقوته الحارقة وأحياناً يتمثل في روحهم. وكان عددهم اثني عشر قاضياً. وكان من بين هؤلاء القضاة امرأة واحدة اسمها دبورة. أما في القرآن فوردت كلمة الأسباط مع الأنبياء الذين أوحى الله إليهم ولم يصرح بأسمائهم. ووردت في الأحاديث الشريفة والرسول يتحدث عن حفيده حسين ويصفه بأنه سبط من الأسباط. وعندما تم مراجعة رأي العلماء في معنى هذه الآيات والأحاديث وجدنا أنه هناك اختلاف بين رأي السنة والشيعية في ذلك. فعلماء أهل السنة حينما يفسرون الآيات لا يتطرقون إلى الأحاديث التي وردت فيها كلمة الأسباط وقد اجتمعوا على أن الأسباط كلهم كانوا أنبياء وأنهم كانوا أولاد يعقوب عليه السلام، ولكن اختلفوا في نوبة إخوة يوسف عليه السلام، فقلة قليلة منهم رجح عدم نبوتهم لما ارتكبوه من كبائر الذنوب بينما اتفق معظمهم على أن إخوة يوسف أصبحوا أنبياء بعد توبتهم وطلب الغفران على ذنوبهم. وحدير بالذكر أنه لم ترد كلمة الأسباط في قصة يوسف مع إخوته بالإضافة إلى أنه لم يكن هناك ذكر في القرآن لأنبياء أتوا بهذا العدد الكبير وجملة واحدة وفي فترة واحدة أو قريبة من بعضها أو ينحدرون من أب واحد. وأن سيرة الأنبياء كلهم في القرآن سيرة محمودة منذ صغرهم ولم يلمس منهم أي خصال مذمومة. أما علماء الشيعة فمنهم من يعتقد أن الأسباط في القرآن من المستحيل أن يكونوا إخوة يوسف لما ارتكبوه من معاصي كبيرة تحول دون اعتبارهم أنبياء حتى لو تابوا توبة نصوحة. فيقولون أنه من الجائز بأن يكون الأسباط من أنبياء آخرين من أحفاد يعقوب عليه السلام أي من أولاد الأسباط أنفسهم. ويرجح آخرون أن الأسباط في القرآن لم يكونوا أنبياء انطلاقاً من الحديث النبوي عن حسين بن علي وإشارته إلى أنه سبط من الأسباط حيث يدل على أن الأسباط لم يكونوا أنبياء بل كانوا مثل حسين بن علي من الأوصياء الذين ميزتهم أنهم يشاركون الأنبياء في خصلة الوحي والإلهام وإن لم يكونوا أنبياء. وأن الله كلم الأسباط مثلما كلم الأوصياء وأوحى إليهم عن طريق الإلهام كما كلم مريم عليها السلام وأم موسى عن طريق الإلهام. وأن كلمة الأسباط في حديث الرسول عن الحسين للعهد الذهني عن المسلمين حول الآيات الموجودة في القرآن عن الأسباط. لذلك يذهبون إلى قوله بأن الأسباط كانوا أوصياء معصومين أوحى الله إليهم وأرسلهم إلى الناس كمرجع ديني وفي نفس الوقت كانوا قائدهم وولي أمرهم. أما الشيخ غلوم، فهو عالم شيعي كويتي يأتي برأي آخر مكتملة لهذه الآراء. حيث يضيف إلى مفهوم الوصي والولي للأسباط مفهوم آخر، فيربط كلمة الأسباط بالقضاة الاثني عشر في الدين اليهودي. ويذهب إلى قوله أن الرسول عندما قال أن حسين سبط من الأسباط لم يقصد من ذلك أنه ابن ابنته أو قبيلة من القبائل. وإنما النبي استهدف بذلك إحالة من يسمع كلمة الأسباط إلى شيء معهود يعرفونه في التوراة وفي القرآن ألا وهم القضاة، القادة والأوصياء للنبي موسى بعد وفاته. وذكر أن القضاة الذين ذكروا في التوراة ما هم إلا الأسباط الذين ذكروا في القرآن، وأن الأئمة الاثني عشر هم بمثابة قضاة عند اليهود، مرسلون من عند الله ليقيموا العدل في

الأرض. وبعد دراسته لكلمة السبط في العربية وجد أنها شوفطيم بالعبرية والتي معناها قضاة. وأن القضاة كانوا مثل الأئمة الاثني عشر في المذهب الشيعي. وأن نظير موسى في الإسلام هو النبي محمد صلى الله عليه وسلم ونظير يشوع هو علي بن ابي طالب ونظير دبورته وهي السيدة الوحيدة في القضاة نظيرها فاطمة بنت محمد. وباقي الأسباط هم نظراء أولاد علي بن أبي طالب وعددهم أحد عشر. هذا البحث، بعد شرحه لمعنى الأسباط والقضاة في الدين اليهودي سيتناول مفهوم هذه الكلمة في المذهب السني عموماً وفي المصادر الشيعية خصوصاً والتي ترى أن هؤلاء الأسباط لم يكونوا إخوة يوسف وأنهم أنبياء آخرون أو أوصياء للأنبياء الذين قبلهم ومن ثم سيتم التطرق إلى رأي الشيخ غلوم والذي يرى أن هناك ارتباطاً قوياً بين مفهوم القضاة في التوراة وبين الأسباط في القرآن، وأنهما يدلان على نفس المعنى. وأن هناك تشابه موازٍ بينهم وبين مفهوم الأئمة الاثني عشر في العقيدة الشيعية.

لكلمات المفتاحية: تاريخ المذاهب الإسلامية، الشيعة، الأئمة الاثنا عشر، الأسباط، التوراة.

المقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وبعد، فإن الأسباط هم جماعة من الناس تناولت التوراة والقرآن ذكرهم. وقد تناولتهم التوراة على أنهم أولاد يعقوب¹ بينما تناولتهم المصادر الإسلامية² عموماً على أنهم أولاد يعقوب وهم إخوة يوسف بالإضافة إلى أنهم أنبياء. وقد ذهب الشيعة على عكس ما ذهب إليه علماء السنة عموماً على أنهم ليسوا إخوة يوسف بل أنبياء آخرون من ذرية يعقوب. وذهب بعض العلماء المعاصرين من الشيعة إلى أن الأسباط الذين ذكرهم القرآن هم أوصياء للرسول وخلفائهم وذلك بسبب استخدام الرسول لهذا المصطلح في حفيده حسين بن علي، ووصفه إياه بأنه سبط من الأسباط.

ويضيف العالم الكويتي الشيخ علي حسن غلوم إلى هذا الرأي رأي آخر، حيث يربط ماورد في التوراة والقرآن عن الأسباط بمفهوم آخر تماماً. يذهب إلى فكرة مفادها أن القضاة الذين تناولت التوراة ذكرهم حالهم حال الأسباط الذين ذكرهم القرآن والأحاديث الشريفة وأنهم كانوا بمثابة الأئمة الاثني عشر وذلك انطلاقاً من الأحاديث الشريفة التي تخبر فيها أن حسين بن علي بن أبي طالب سبط من الأسباط. لقد قام الشيخ غلوم بتناول هذا الموضوع لأول مرة في بحث علمي في كتابه *فك لغز الأسباط*³ حيث يصل إلى صلة مباشرة بين القضاة في التوراة وبين الأسباط في القرآن وإلى تشابه كبير بين القضاة والأسباط وبين الأئمة الاثني عشر في المذهب الشيعي. وبحسبنا هذا يتناول دراسة مقارنة لما وصل إليه الشيخ غلوم وما وصلت إليه النصوص الإسلامية من نتائج مؤيدة أو مضادة للفكر الشيعي فضلاً عن نقاط الضعف والثغرات التي يتخللها فكر الشيخ غلوم حول هذه الطريجة.

سوف يتم أولاً شرح معنى الأسباط في اللغة ثم سنحوض في كيفية ذكر هذه الكلمة في التوراة وصلتها بالقضاة وهل إذا كانت هناك صلة وتشابه بين هذه الكلمات في هذين المصدرين، ومن ثم سيتم التطرق إلى ذكر التفاصيل التي وردت في التفاسير والأحاديث حول كلمة الأسباط ومقارنتها بالموارد الشيعية وبما وصلت إليه الشيخ غلوم في استدلاله بمفهوم القضاة في التوراة على مفهوم الأئمة الاثني عشر في المذهب الشيعي.

1. معنى كلمة الأسباط عند اللغويين

¹ سفر الخروج 28/49.

² سوف يتم التطرق إلى هذه المصادر كلها في الصفحات القادمة.

³ علي حسن غلوم، *فك لغز الأسباط* (العراق: المركز العلمي الثقافي، 2018).

لقد وردت لكلمة الأسباط في اللغة معنى الأولاد والحفدة (في الإصطلاح، حفدة إسحق وأولاد يعقوب). وردت في لسان العرب لابن منظور⁴ وفي معجم الفيومي⁵، أن الأسباط جمع كلمة السبب أي خاصة الأولاد والمصاص منهم، وهو ولد الولد. وقيل أولاد البنات، لأن ولد الابن يسمى الحفيد. وأنه ذكر في الحديث أنه الحسين وأنه من الأسباط أي أمة من الأمم في الخير، فهو واقع على الأمة والأمة واقعة عليه. والسبب من اليهود كالتقبيلة من العرب. وهم الذين يرجعون إلى أب واحد. وسمي سبطا ليفرق بين ولد إسماعيل وولد إسحاق.

في الجوهري أيضا يأتي بنفس المعنى وأن الأسباط من بني إسرائيل كلقبائل من العرب.⁶ ويقول الزمخشري: إن كلمة سبط تدل على الحسن والحسين فهما سبطا رسول الله،⁷ وأن الأسباط أمة من الأمم في الخير فهو واقع على الأمة والأمة واقعة عليه.⁸ وفي المعجم الوسيط: أن السبط ولد الابن والابنة، وأن السبط يطلق لقبائل اليهود فقط.⁹

ويقول الشاعر السيد إسماعيل الحميري حول معنى كلمة السبط في الإعتقاد الشيعي: "ألا إن الأئمة من قريش، ولات الحق أربعة سواء، علي والثلاثة من بنيه، هم الأسباط ليس لهم خفاء. فسبط سبط إيمان وبر، وسبط غيبته كربلاء، وسبط لا يدوق الموت حتى، يتقود الخيل يقدمها اللواء..."¹⁰

2. الأسباط والقضاة في التوراة

عندما يتم مراجعة التوراة نجد أن كلمة الأسباط تطلق على قبائل وعشائر اليهود، أي نظير كلمة السبط في العربية هي القبيلة والعشيرة¹¹ كما تمت الإشارة إليها في شرح معنى الكلمة. ذكرت في التوراة أن النبي يعقوب عليه السلام تزوج أربعة نساء وأنجب منهن أولاده الاثني عشر،¹² وهم سبط راوبين وشمعون ولاوي ويهوذا وجاد واشير ودان ونفتالي وزبولون ويساكر ويوسف وبنيامين.¹³ وهؤلاء الأولاد كلهم قدموا مصر زمن وصول يوسف إلى منصب عال ومن ثم تكاثروا وسميت كل قبيلة منهم سبطا. وجميع إخوان يوسف وأبنائهم ذكروا في التوراة على أنهم من أسباط يعقوب عليه السلام حيث أمر الرب في عهد موسى عليه السلام بإحصاء لشعب إسرائيل الذين هم أبناء هؤلاء الأسباط¹⁴ والذين خرجوا مع موسى من مصر فرارا من أرض فرعون، فأحصاهم موسى وعددهم عدا واحد تلو الآخر.¹⁵ والغريب في التوراة أنه حينما قام موسى بإجراء إحصاء وتعداد للأسباط لم يغضب الرب منه¹⁶ ولكن حينما فعله بعد ذلك داوود غضب الرب منه¹⁷ وعذبه هو وقومه حتى كاد أن يقتلهم جميعا.¹⁸ ومع الزمن تكاثرت أسباط إسرائيل من العشائر

⁴ محمد بن مكرم بن المنظور الأفيقي، معجم لسان العرب (بيروت: دار صادر، 1990)، 31/7.

⁵ أبو العباس أحمد الفيومي، المصباح المنير، نشر: عادل مرشد (بيروت: دار الرسالة، 2010)، 218.

⁶ إسماعيل بن حماد الجوهري، الصحاح تاج اللغة، نشر: أحمد عطار (القاهرة: دار العلم، 1956)، 129/3.

⁷ أبو القاسم محمود الزمخشري، أساس البلاغة (القاهرة: دار الشعب، 1960)، 418.

⁸ ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث، نشر: محمود الطناحي (بيروت: المكتبة الإسلامية، 1963)، 334/2.

⁹ أحمد حسن الزيات، معجم الوسيط (القاهرة: دار الدعوة، 1960)، 415.

¹⁰ محمد حسين الذهبي، التفسير والمفسرون (القاهرة: مكتبة وهبة، 1986)، 374/2.

¹¹ ابن منظور، لسان العرب، 310.

¹² سفر التكوين 28/49؛ سفر الخروج 1/1-6؛ سفر يشوع 12/3.

¹³ سفر العدد 1-2.

¹⁴ سفر يشوع 10/1؛ 14/7؛ سفر القضاة 18/2-20.

¹⁵ سفر العدد 1، 26.

¹⁶ سفر العدد 1/1-3.

¹⁷ فهذا التناقض في الأفعال وتصرفات مضطربة والإنفصام العقلي سمة تتسم به رب اليهود في التوراة (حاشا لله من ذلك).

¹⁸ سفر صاموئيل الثاني 24.

والقبائل ووصل عددهم إلى ستمائة ألف.¹⁹ وذكرت في التوراة أن الأسباط مهما تكاثروا فأصلهم يعود إلى هؤلاء الأسباط الاثني عشر رجلاً.²⁰ ولكنهم بعدما أثاروا غضب الرب في عهد موسى عليه السلام وهلاكه لهم لم ينج منهم إلا القليل الأقلية.²¹

في التوراة لم ترد ذكر الأنبياء الذين أرسلوا بعد يعقوب عليه السلام، بل ذكرت موسى عليه السلام مباشرة بعد وفاة يوسف عليه السلام. في الحقيقة مسألة النبوة تبدو غير واضحة إطارها في الدين اليهودي وأن عدد الأنبياء وسيرتهم ليست دقيقة تماماً، وهناك كثير من التناقض في أعمارهم والسنوات التي عاشوا فيها والمناقب التي ترد ذكرها في التوراة حول سيرتهم بحيث يصعب الوصول إلى انسجام وتوافق نصي أو تاريخي بين الروايات.²² أما موسى عليه السلام في التوراة هو من أحفاد النبي يعقوب عليه السلام، أبوه هو عمران وهو من أحفاد لاواي الذي يعتبر من إخوة يوسف الأسباط.²³ فبذلك يُعد موسى عليه السلام من ذرية هؤلاء الأسباط الذين ذكروا في التوراة ويعتبر آخر نبي كلمه الله وجها لوجه.²⁴

وبعد وفاة موسى عليه السلام تولى يشوع بن نون²⁵ قيادة اليهود. فهو من سبط أفرايم، أي ولده. وأفرايم هو الابن الثاني والأقوى للنبي يوسف عليه السلام.²⁶ فلما كان يتسم به من مواهب عسكرية وقوته الجسدية كان خير خليفة للنبي موسى كما أشارت إليه التوراة.²⁷ بدأت مشواره مع النبي موسى عليه السلام خادماً ثم قائداً لجيشه.²⁸ ثم عينه موسى عليه السلام خليفة له من بعده وتوفقت اليهود بدخول أرض الكنعان معه بسبب خبراته ومهاراته العسكرية العبقرية.²⁹ وبعدها تم فتح أرض كنعان قام يشوع بتقسيم الأرض بين الأسباط حسبما أمره الخالق بذلك.³⁰

تروي لنا التوراة أن الأسباط لم يكونوا أبرياء وأنهم قاموا بإبادة أصحاب أرض كنعان ومارسوا التطهير العرقي في حقهم.³¹ وجددير بالذكر هنا أن التوراة تروي قصة إسكان الأسباط في أرض كنعان على أنها استعمار وإبادة بأمر من الله نفسه. أي أن الله هو الذي أمرهم بإبادة الشعب وطردهم وظلمهم وتحريمهم من أرضهم وأخذ الجزية منهم واستعبادهم، وحتى الأطفال والنساء ذاقوا شرهم واستبذادهم. فيقول الرب لهم "لا تشفق عينك عليهم". صورة إله غليظ_حاشا لله_ لا يعرف الرحمة بالكنعانيين فهو يفضل اليهود عليهم ويعطي لهم الصلاحية الكاملة بإهدار دمهم وطردهم من أرضهم وإهدار مذابحهم ويأمرهم أن يمحو اسم هؤلاء من تحت السماء ويفنائهم جميعاً.³²

¹⁹ عمر صالح جعارة، "الأسباط في العهد القديم والقرآن الكريم"، مجلة الجامعة الإسلامية 1/25 (2017)، 245.

²⁰ سفر العدد 44/1؛ سفر التكوين 28/49؛ سفر الخروج 6-1/1؛ سفر يشوع 12/3.

²¹ سفر العدد 65/26.

²² Walther Zimmerli, *The law and the prophets* (USA: Wipf & Stock Publishers, 2010), 60-63.

²³ سفر الخروج 2.

²⁴ سفر التثنية 10/34.

²⁵ وردت في التفسير الإسلامي أن يشوع هو الفتى الذي كان يرافق موسى عليه السلام (الكهف 62/18).

²⁶ سفر التكوين 6/48.

²⁷ سفر التثنية 38/1؛ 28/3؛ سفر يشوع 5/1؛ سفر الخروج 13/24؛ 11/33.

²⁸ سفر الخروج 19/17؛ 24/13.

²⁹ سفر العدد 23-18/27؛ سفر التثنية 38/1.

³⁰ سفر يشوع 24-8/12؛ 20-13.

³¹ سفر الخروج 32-29/23؛ سفر التثنية 12/2؛ 25-23؛ 25/11؛ سفر يشوع 10/16؛ 13/17.

³² سفر التثنية 7.

بعد كل هذه المذابح في حق الكنعانيين لأنهم كانوا عبدة الأوثان، اتبعهم اليهود في ذلك وتأثروا بعبادتهم للأوثان. ونتيجة ذلك أتهم بدؤوا بعبادة الأوثان بعد وفاة يشوع ونقضوا عهدهم عند الله واستهانوا بوصيته. وكان من نتائج ذلك أن الله دفعهم لأيدي ناهبيهم الذين أذلهم وأبادوهم. وحينما ضاق بهم الأرض ولجؤوا إلى الرب تأبين مستصرخين يرجون رحمته فأرسل الله إليهم قضاة ليخلصوهم من محنتهم.³³ وكان الله يوحى إلى هؤلاء القضاة ويكلمهم عن طريق تكليم روح القدس لهم وأحاطهم الله بقوة وبقدرة خارقة ربانية وأحيانا كان يمثل الرب في روحهم.³⁴ أتى هؤلاء القضاة بعد يوشع بن نون للعمل بوصايا الله ويخلصوا السبطي وأحيانا الأمة كلها من الذنوب وارتكاب المعاصي. لأن اليهود مروا بأسوأ الظروف بسبب معاصيهم وتدهور أخلاقهم فأتى هؤلاء القضاة، القادة المختارين، لخلص اليهود من الشر والظلمة التي وصلت إلى ذروتها. وتناولت التوراة سيرتهم على أن اليهود كلما عصوا قام الله بتأديبهم وإبادتهم وهلاكهم حتى إذا عادوا إليه بالتوبة وطلب الغفران كان الله يرسل إليهم قاضيا لينقذهم من الهلاك الذي أرسله الله عليهم لإنذارهم وتحويفهم.³⁵ وهكذا كانوا على هذا الوضع مئات السنين. فمن عادة وجلبية اليهود الغدر ونقض العهد كما وصفهم القرآن الكريم.³⁶ فكان هؤلاء القضاة كما وصفتهم التوراة أوصياء وأولياء وحكام رؤساء قاموا بإدارة الأسباط الاثني عشر³⁷ يقدر زمن حكمهم بنحو 450 سنة.³⁸ وأسماء هؤلاء القضاة هو: غنثييل، أهود، دبورة، جدعون، يفتاح، شمشون، شمر، تولع، يائير، ايفسان، أيلون، عبدون.³⁹ ودبورة هي المرأة الوحيدة بين هؤلاء الرجال القضاة.⁴⁰ فكما هو معروف هناك نبيات أيضا من بين أنبياء اليهود في معتقداتهم.⁴¹ ودبورة هذه أرسلت ضمن مئات الأنبياء والرسل على مر العصور والأزمنة نجاة لقوم لم يهد لهم البال إلا وحادوا كل مرة وفي كل فرصة عن الطريق المستقيم الذي رسمه لهم ربحم.

3. الأسباط في القرآن وفي الأحاديث النبوية

ذكرت كلمة الأسباط في القرآن الكريم في خمسة مواضع وبصيغتين. الصيغة الأولى وردت في أربعة آيات معرفة مجرورة وفي آية واحدة نكرة منصوبة. وهذه الآيات حسب ترتيبها التوقيفي كالاتي:

"قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربحم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون." (البقرة 136/2). "أم تقلون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى قل ءأنتم أعلم أم الله." (البقرة 140/2). "قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربحم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون." (آل عمران 84/3). "إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده، وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتيننا داوود زبوراً." (النساء 163/4). "ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون. وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطا أمما وأوحينا

³³ سفر القضاة 1/2-15.

³⁴ سفر القضاة 10/3؛ 34/6؛ 6/14.

³⁵ سفر القضاة 12/3-16.

³⁶ سورة البقرة 100/2؛ سورة الأنفال 8/8.

³⁷ سفر يشوع 12/3؛ 24/4؛

³⁸ ماكسيموس صموئيل، دراسة في سفر القضاة، 5؛ سفر القضاة 16/2.

³⁹ سفر القضاة 3-12.

⁴⁰ سفر القضاة 4.

⁴¹ سفر الخروج 20/15؛ سفر الملوك الثاني 14/22؛ سفر إرميا 14/6.

إلى موسى إذ استسقاها قومه أن اضرب بعصاك الحجر فانجست منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشرجمهم...
" (الأعراف/160/7).

لقد وردت كلمة الأسباط في حديث واحد وذكر في هذا الحديث حسين بن علي بأنه سبط من الأسباط. هذا الحديث ورد في الترميذي⁴² ومسنند ابن حنبل⁴³ والبخاري⁴⁴ وابن ماجه⁴⁵ وفي المستدرک للنيسابوري⁴⁶ أن الرسول عندما رأى حفيده حسين بن علي وهو يلعب أخذته الرسول في حضنه وقال: "حسين مني وأنا من حسين. أحب الله من أحب حسيناً. حسين سبط من الأسباط".

ويعد طرح جميع النصوص حول كلمة الأسباط في القرآن والحديث النبوي سنستدرج فيما يلي أجوبة على أسئلة مفادها: هل هذا الحديث عن حسين بن علي له صلة بالأسباط الذين ورد ذكرهم في القرآن؟ ولماذا الرسول استخدم كلمة الأسباط في حفيده؟ هل الأسباط هم إخوة يوسف الأحد عشر كما يدعيه المذهب السني، أم أنهم أنبياء آخرون من ذرية يعقوب عليه السلام؟ أو أنهم أوصياء وخلفاء رسول كما يدعيه المذهب الشيعي؟ وفيما يلي نستعرض الأجوبة لهذه الأسئلة المطروحة، ونحاول تبيان وكشف الأدلة عليها. وقد ذهبنا في كشف الأجوبة إلى تفاسير معروفة لأعيان من العلماء في المذهب السني والشيعي دون الخوض والتعمق في جميع المدارس المذهبية والعقيدية فذلك يتطلب بحثاً علمياً أو رسالة دكتوراة مفصلة تتناول آراء جميع هؤلاء الفرق والطوائف المذهبية بشكل واف وشامل. إن ما نهدف إليه في هذا البحث هو كشف الغطاء عن مبهمات وماتبقى من الغموض والاستفسارات في الأذهان لمفهوم الأسباط عموماً. والنظر إلى ما أتى به الشيخ غلوم من تأويل جديد لهذا المفهوم، وربطه بإياه بالقضاة الذين عاشوا في العهد القديم كأوصياء للنبي موسى عليه السلام، وأن شأن الأئمة الاثني عشر في المذهب الشيعي كشأن هؤلاء القضاة، وأن الأسباط الذين ذكرهم القرآن هم هؤلاء القضاة أنفسهم. والله أعلم.

4. رأي مفسري أهل السنة في الأسباط

لقد اجتمع أئمة التفسير لأهل السنة والجماعة على أن الأسباط هم كانوا كلهم أنبياء،⁴⁷ وهم من أولاد يعقوب ولكن اختلفوا في نبوة إخوة يوسف. فيقول الألوسي أن العلماء اختلفوا في نبوة إخوة يوسف ولكنه رجح عدم نبوتهم لما ارتكبه من كبائر الذنوب، وأن المذكورين في الآية من الأسباط هم الأنبياء منهم وليس إخوة يوسف.⁴⁸ فيروي ابن كثير أن الأسباط هم بني يعقوب الاثنا عشر عددهم وولد كل رجل منهم أمة من الناس فسموا أسباطاً، وأن الأسباط في بني إسرائيل كالقبائل في بني إسماعيل. فقد ولد من ولد إسماعيل قبيلة، وولد كل ولد من ولد إسحق سبطاً، فسموا أسباطاً. وأنهم هم أنبياء بني إسرائيل. وأن إخوة يوسف صحيح كانوا من الأسباط ولكن لم يكونوا من الأنبياء. وفي الآية تذكر أن الله أوحى إلى أنبياء من أسباط بني إسرائيل فذكرهم إجمالاً، وهذا ليس دليل على أن هؤلاء الأنبياء هم إخوة يوسف. وهناك من العلماء من ذهب إلى أن النبي الوحيد بين إخوة يوسف هو يوسف عليه السلام نفسه. وأن

⁴² أبو عيسى محمد الترميذي، السنن (دمشق: المكتبة الإسلامية، 1930)، "مناقب"، 31 (رقم 3775).

⁴³ أحمد بن حنبل، المسند، نشر. وصي الله بن محمد (مكة: دار العلم، 1983) "الفضائل"، 25 (رقم 1361).

محمد بن إسماعيل البخاري، صحيح الأدب المفرد، نشر. أبي عبد الرحمن الألباني (رياض: دار الصديق، 2000) "معانقة الصبي"، 170 (رقم 364).

⁴⁵ أبو عبد الله محمد بن ماجه، سنن ابن ماجه، نشر. محمد عبد الباقي (القاهرة: دار الكتب العربية، 1930) "فضائل الصحابة"، 11 (رقم 144).

محمد بن الحاكم النيسابوري، المستدرک، نشر. مصطفى عبد القادر العطا (بيروت: دار الكتب، 1990) "معرفة الصحابة"، 418 (رقم 4820).

⁴⁷ عمر عبد الوهاب محمود، "الأسباط في القرآن الكريم"، مجلة آداب الرفادين 55/9 (2008)، 18.

⁴⁸ محمود شهاب الدين الألوسي، روح المعاني (بيروت: دار الأحياء، 1920)، 16/6.

البخاري روى أن النبي يعقوب حذر يوسف من أن يقص رؤيته إلى إخوته فيكيدوا له، وهذا مخالف على عصمة الأنبياء من كبائر الذنوب.⁴⁹

وفي تفسير القرطبي يروي أن حديث سبط من الأسباط نزل عندما أتى نفر من اليهود وسألوا الرسول من هم الأنبياء الذين هو يؤمن بهم فنزلت هذه الآية. وأن الأسباط هم ولد يعقوب عليه السلام وهم يوسف وإخوته وعددهم اثنا عشر ولدا ولكل واحد منهم له أمته، يسمى كل أمة سبطا. وسمي سبطا وهو التابع، لأنهم جماعة متتابعون تتبع بعضهم البعض في النسل.⁵⁰ وقد ذهب الرازي⁵¹ على أنهم إخوة يوسف وأهم كلهم كانوا أنبياء. وأن الكبائر من الذنوب كانت قبل نوحهم وليس بعدها فتاب الله عليهم وغفر ذنوبهم. وذهب الإمام الماترودي إلى أنهم كلهم أنبياء وأن اليهود آمنوا ببعضهم وكفروا ببعض فلذلك نزلت هذه الآيات للإيمان بكل الأنبياء.⁵² ويقول الماترودي أن الأسباط هم الجماعة الذين يرجعون إلى أب واحد لأن السبط في اللغة الشجر الذي يرجع بعضه إلى بعض.⁵³ ويذهب البغوي إلى أن السبط معناه الحفيد وأن هذه الكلمة وردت في الحسن والحسين رضي الله عنهما. وذكر أن الأسباط كلهم أنبياء يجب الإيمان بهم.⁵⁴ ويقول الأندلسي في تفسيره للأسباط بأن النبي يوسف هو السبط الأول من أسباط يعقوب الاثني عشر.⁵⁵ ويضيف الطبري ويذكر أن عدد الأسباط كان اثني عشر رجلا وتعدد منهم أقواما لا يحصى عددهم ولا أنسابهم.⁵⁶

وأنت كلمة أسباط معرفة في كل الآيات إلا في سورة الأعراف أنت نكرة وأنت مؤنثة وفي نفس الوقت على صيغة جمع. يقول الطوسي⁵⁷ أنه في الآية لم يقل سبطا لثلاثة أمور: أحدها أنه بدل ولأن النية التقديم والتأخير بين كلمة أمما وأسباطا. وثانيهما على أن كل قسم أسباط. والثالث، أن يكون أقام الصفة مقام الموصوف وتقديره اثني عشرة فرقة أسباطا. وأن السبط ضرب من الشجر كالأب الذي يجمعهم كالشجرة التي تتفرع عنها الأغصان الكثيرة. وكانوا بني اثني عشر رجلا من ولد يعقوب.

يقول الألوسي⁵⁸ أن الله جعل بني إسرائيل أسباطا في عهد موسى عليه السلام ورفقهم.⁵⁹ ويقول القرطبي أن الله جعلهم أسباطا ليكون أمر كل سبط معروفا من جهة رئيسهم فيخف الأمر على موسى. ويذكر أن السبط في هذه الآية مذكر لأن بعده كلمة أمما كلمة مؤنثة فذهب التأنيث إلى الأمم وكلمة الأمم نعت للأسباط.⁶⁰ ويقول الزمخشري أن الله جعل من اثني عشر ولدا اثني عشرة قبيلة، وكل قبيلة أسباط وليس سبطا. وأن كل سبط كانت أمة عظيمة وكثيرة العدد وكل واحدة من هذه الأمة لا تتفق مع الأخرى في أي شيء. ويقول ابن منظور: إن السياق الذي وردت فيه الكلمة هنا مخالف لسياق الآيات المدنية الأربعة التي وردت فيها هذه الكلمة معرفة. وفي تلك الآيات جاءت الكلمة مع النبيين

⁴⁹ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن كثير، تفسير ابن كثير (حلب: دار الأحياء، 1987)، 208/4.

⁵⁰ أبو عبد الله القرطبي، الجامع لأحكام القرآن (مصر: دار الكتب المصرية، 1954)، 140/2.

⁵¹ محمد بن أبي بكر الرازي، التفسير الكبير (بيروت: دار الكتب العلمية، 2000)، 73/18.

⁵² أبو منصور محمد الماترودي، تأويلات القرآن (اسطنبول: دار الميزان، 2005)، 252/1.

⁵³ أبو الحسن علي بن محمد الماترودي، تفسير الماترودي (بيروت: دار الكتب الثقافية، 1992)، 196/1.

⁵⁴ أبو محمد الحسين البغوي، معالم التنزيل في التفسير والتنزيل (بيروت: دار الفكر، 1985)، 163/1.

⁵⁵ أبو حيان الأندلسي، البحر المحيط، نشر. عادل أحمد (بيروت: دار الكتب العلمية، 2001)، 579/1.

⁵⁶ ابن جرير الطبري، جامع البيان (بيروت: دار الفكر، 1995)، 790/1.

⁵⁷ الطوسي، تفسير التبيان، 8/5.

⁵⁸ أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري، الكشاف، نشر. خليل شيحا (بيروت: دار المعرفة، 2002)، 392.

⁵⁹ الألوسي، روح المعاني، 185/12.

⁶⁰ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 303/7.

والرسل والرسالات، بينما جاءت في هذه الآية نكرة لأنها تتحدث عن تقسيم قوم موسى إلى اثني عشر قسماً. فلذلك يكون المراد من كلمة الأسباط في الآيات السابقة هم الذين يرجعون إلى أب واحد.⁶¹

نود أن نشير إلى أنه علماء أهل السنة لم يتطرقوا إلى حديث الرسول عن حسين بن علي وهو يسميه سبطاً من الأسباط، فضلاً عن عدم تطرقهم إلى علة استخدام الرسول لهذه الكلمة في حفيده حسين. وحينما نراجع سورة يوسف نجد أنه لم تتطرق الآيات إلى كلمة الأسباط في سرد قصة يوسف عليه السلام وإخوته، فإذا كان المعنى منهم من كلمة الأسباط هم إخوة يوسف فلماذا لم نرى دليلاً واحداً على نبوة إخوة يوسف في سورة يوسف أو في قصة يوسف عموماً؟ كلما نقرأ عنهم خلال الآيات أنهم فعلوا أفعال شنيعة في حق أبيهم وأخيه يوسف. ولو كانوا قد أصبحوا أنبياء بعد توبتهم وندمهم بما فعلوه بيوسف فكان الله أشار إليه ولو بكلمة أو جملة. ولكنه فعل عكس ذلك فسرد أفعالهم وردائهم الشنيعة وتحدث عنها مراراً واستطال في ذلك خلال سورة يوسف دون توقف وبأدق التفاصيل. ولكنه رغم ذلك لم يتطرق إلى نوتهم ولو بكلمة واحدة. وعلاوة على ذلك لم يكن هناك ذكر في القرآن لأنبياء أتوا بهذا العدد الكبير وجملة واحدة وفي فترة واحدة أو قريبة من بعضها أو ينحدرون من أب واحد. فالعادة في النبوة أن الله عزز رسوله برسول آخر ولكن لا ثالث لهما، وأرسل الله رسلاً تترأث كثيرة إلى الناس ولكن ليست بهذا الرقم الاثني عشر ولا حتى أربعتهم أرسلت مرة واحدة، فليست هناك تعددية الرسل ولا شراكة نبوية للرسل. وكذلك الحال بين إبراهيم وإسماعيل وبين إبراهيم ولوط، كانت كل صلاحيات النبوة بيد النبي نفسه. وكما هو الحال بين موسى وهارون القيادة النبوية تبعية فردية، فكان موسى صاحب صلاحيات النبوة والقيادة عندما قال لأخيه "ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبع أمري" (سورة طه 92/20)، فسرعان ما أخذ بلحية أخيه ورأسه. وكذلك الحال مع دوود وسليمان. رسالة نبوية فردية بالإسم المفرد الواضح.⁶²

5. رأي المفسرين الشيعة في الأسباط

وترد في تفاسير أئمة الشيعة على أن أولاد يعقوب عليه السلام وهم إخوة يوسف لم يكونوا أنبياء، لأن الله عندما ذكرهم في القرآن ذكر بالتفصيل ما فعلوه بيوسف وذكر أنهم تابوا واستغفروا لذنوبهم ولكن لم يذكر لهم من المحامد والثناء الذي ذكره لجميع الأنبياء في القرآن. وأن الله لم يذكر لنبي من الأنبياء من الذنوب الكبيرة ولا من الخصال المذمومة قط من الكذب والخيانة للوعد والرغبة في القتل والحسد والنفاق وإرقاق إنسان أو بيعه ومنعه من حرية العيش والترصد للأذية والتحرش. لذلك تذهب علماء الشيعة إلى أن الأسباط الذين ذكر القرآن الإيمان بهم من المستحيل أن يكونوا إخوة يوسف الذين ارتكبوا معاصي كبيرة وأن ما وقع منهم من ذنب في حق أخيهم يوسف تحول دون اعتبارهم أنبياء حتى لو تابوا توبة نصوحة وشعروا بالندم. فالمذهب الشيعي يعتبر كل الأنبياء معصومين من القبائح صغيرها وكبيرها وأنه ليس هناك دليل واحد في القرآن يشير إلى نوتهم في الآيات التي تذكر فيها قصة يوسف عليه السلام وإخوته. وقوله "وما أنزلنا عليهم" لا يدل على أنهم أنبياء لأن الإنزال يجوز أن يكون على أنبياء آخرين ولم تقع منهم أفعال قبيحة.⁶³ وورد في التفسير الذي ينسب إلى الإمام العسكري عن الأسباط: إن الرسول قال في الحسن والحسين: "اللهم هذان ولدائي وسبطاي، فأنا حرب لمن حاربوا وسلم لمن سالموا".⁶⁴ يقول الشيخ ابن الصباغ أنه كان لحسين بن علي ألقاب

⁶¹ علي حسن علوم، فك لغز الأسباط، 27.

⁶² عمر صالح جعارة، "الأسباط في العهد القديم والقرآن الكريم"، 253.

⁶³ أبو علي الفضل الطبرسي، مجمع البيان (طهران: المكتبة العلمية، 1987)، 217/1.

أبي محمد الحسن بن علي العسكري، تفسير العسكري، نشر. محمد باقر بن مرتضى الإصفهاني (قم: مؤسسة الإمام المهدي، 2011)، 603.⁶⁴

كثيرة تطلق عليه فمن أشهرها كان لقب السبط. كان أعلاها رتبة ما لقبه بها رسول الله فيه وفي أخيه⁶⁵. ويذكر الكوفي في تفسيره للآية، أن الله أرسل إلى آدم جبريل عليه السلام بعدما أخرجه من الجنة فقال له جبرائيل: "يا آدم ادع ربك، قال حبيبي جبرائيل ما ادع؟ قال: قل رب أسألك بحق الخمسة الذين تخرجهم من صليبي آخر الزمان إلا تبت علي ورحمتي. فقال له آدم يا جبرائيل سمهم لي، وقال: قل اللهم بحق محمد نبيك وعلي وصي نبيك وبحق الحسن والحسين سبطي نبيك وبحق فاطمة ابنة نبيك إلا تبت علي ورحمتي فدعا بمن آدم فتاب الله جل ذكره عليه. وذلك قوله "فلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليهن" (البقرة 37/2) وما من عبد مكروب يخلص النية ويدعو بمن إلا استجاب له الله.⁶⁶ فيتضح مما ورد عن الحسن والحسين أنهما كانا بمنزلة أكثر من أن تكون منزلة ابن الابن أو الحفيد، فمنزلة السبط هي بمثابة الإمام لدى الشيعة وهي بمنزلة الصفي والأمين وولي الرسول من بعده، حتى أن الذي يبغض علي بن أبي طالب اعتبره الرسول منافقا.⁶⁷

وقد ذهب العياشي في تفسيره للآيات التي وردت فيها كلمة الأسباط، ذهب إلى قوله بأنهم آل محمد، وأن أولاد يعقوب لم يكونوا أنبياء بل كانوا أسباطا ولم يفارقوا الحياة إلا وهم سعداء لأنهم تابوا وندموا على ما فعلوا من ذنوب. وأن الله عندما ذكر الأسباط عنى بذلك عليا والحسن والحسين وفاطمة. والآية التي بعدها عندما تبدأ بقوله "فإن آمنوا" (البقرة 137/2) تقصد بذلك الناس و قوله "يمثل ما آمنتم" (البقرة 137/2) يعني عليا وفاطمة والحسن والحسين والأئمة من بعدهم "فقد اهتدوا وإن تولوا فإيما هم في شقاق". (البقرة 137/2). والآيات التي بعدها أيضا تتحدث عن الأئمة الاثني عشر، فقوله "صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة" (البقرة 138/2)، يعني الصبغة معرفة أمير المؤمنين بالولاية في الميثاق. وأن الآيات التي بعدها تشير إلى شهداء الله على خلقه وحقته.⁶⁸

ويذكر العلامة القاسمي أن الأسباط يعني أولاد البنات أي أولاد فاطمة بنت محمد، وأن أصل شرف النسبة بدأ من النساء.⁶⁹ ويذكر الطوسي⁷⁰ والكليني⁷¹ أيضا أن الأسباط الذين ذكروا في القرآن لم يكونوا أنبياء أبدا. وفي تفسير الميزان لطباطبائي أن الأسباط هم أفراد من النبيين كانوا من ذرية يعقوب ممن استحقوا هذا المقام وليس المقصود بهم إخوة يوسف، وأنه سُئل أبا عبد الله أكان إخوة يوسف أنبياء؟ فقال لا، لم يكونوا من الأنبياء ولا من البررة الأتقياء، لفعلتهم التي فعلوها.⁷² وقال الكاشاني⁷³ والمدرسي⁷⁴ في تفسيرهما أيضا أن إخوة يوسف لم يكونوا أنبياء وأن الأسباط هم أنبياء آخرون من أحفاد يعقوب عليه السلام. وقد سُئل الإمام الباقر عن أبناء يعقوب عليه السلام إن كانوا أنبياء؟ فنفي هذه الفكرة وقال أنهم كانوا لم يكونوا أنبياء قط بل كانوا أسباطا أي أولاد أنبياء ولم يفارقوا الدنيا إلا سعداء لأنهم ندموا

ابن الصباغ علي بن محمد المالكي، الفصول المهمة في معرفة الأئمة، نشر. سامي الغريزي (إيران: مؤسسة دار الحديث، 1985)، 755/2⁶⁵.

⁶⁶ فرات بن إبراهيم الكوفي، فرات الكوفي (نجف: الطبعة الحيدرية، 1985)، 13/1.

أبي عبد الله أحمد بن شعيب النسائي، خصائص علي بن أبي طالب، نشر. أحمد البلوشي (الكويت: مكتبة المعلى، 1986)، 90، 109، 118⁶⁷.

⁶⁸ أبي النصر محمد بن مسعود ابن عياش، تفسير العياشي، نشر. هشام المحلاقي (بيروت: مؤسسة الأعلمي، 1991)، 80/1-82.

⁶⁹ الشريف السيد محمد جمال الدين القاسمي، شرف الأسباط (بيروت: مطبعة الترقى، 1913)، 2.

⁷⁰ محمد بن حسن الطوسي، تفسير التبيان (طهران: دار الكتب العلمية، 1989)، 482/1.

⁷¹ محمد بن يعقوب الكليني، الكافي (بيروت: دار الأضواء، 1985)، 206/8.

⁷² محمد حسين الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن (بيروت: مؤسسة الأعلمي، 1997)، 307/11.

⁷³ محمد بن المرتضى محسن الكاشاني، الصافي في تفسير القرآن، نشر. محسن الأمين (طهران: دار الكتب الإسلامية، 1998)، 288.

⁷⁴ محمد تقي المدرسي، من هدي القرآن (بغداد: دار القارئ، 2008)، 243/1.

على ما صنعوا.⁷⁵ وقال السيد مرتضى بأنه كيف يجوز أن يقع من إخوة يوسف خطأ مثل هذا والفعل القبيح وهم أنبياء؟ من أجل ذلك لم يكونوا أنبياء في حال من الأحوال.⁷⁶ وذكر مكارم الشيرازي في تفسيره للأسباط، أن المقصود بالأسباط ليس أبناء يعقوب لما ارتكبه جميعا من الذنوب في حق أخيهام لذلك لا يصلحون للنبوة. فالأسباط هم أنبياء من أحفاد يعقوب عليه السلام.⁷⁷

يتطرق الشيخ الفتوي⁷⁸ والحويزي⁷⁹ في تفسيرهما للآية إلى التشابه بين علي بن أبي طالب وبين يعقوب عليه السلام ويقولان أن علي رضي الله عنه جمع ولده وقال: إن في سنة من يعقوب، أوصيكم بالحسن والحسين مثلما أوصى يعقوب بيوسف فاسمعوا وأطيعوا. وأخبرا أن الكشي أخبر عن الباقر وقال: إن في علي شيها ليعقوب فإن يعقوب فرق بينه وبين ولده برهة من الزمان ثم جمعوا وإن الله سيجمع لعلي ولده كما جمعهم ليعقوب وقد كان ذلك في الدنيا وسيجمعهم الله تعالى في الرجعة. ويذكران أن ابن الأعرابي قال: الأسباط خاصة الأولاد وهم بني إسرائيل وكانوا اثني عشرة قبيلة من اثني عشر ولدا ليعقوب. ويقولان أن واحد من الأسباط غاب سنين ثم ظهر وهكذا الحال في أمة اثني عشر. وفي رواية طارق بن شهاب قال: إن أمير المؤمنين قال إن الأئمة من آل محمد هم الأسباط المرضيون الخبر، فإن الأمالي عن جابر قال: قال رسول الله ختم الله بالحسن والحسين أسباط النبوة. وأن الحسن والحسين أخبر الرسول بأئمتها سبطا هذه الأمة فيصح تأويل كلمة الأسباط في القرآن بهم وأن الأئمة الاثني عشر منهمما.

أما الشيخ منير الخباز⁸⁰ يعتقد أنه من الأرجح أن لا يكون الأسباط من الأنبياء وذلك انطلاقا من الحديث النبوي عن حسين بن علي وإشارته إلى أنه سبط من الأسباط يدل على أن الأسباط لم يكونوا أنبياء مثل حسين بن علي بل كانوا من الأوصياء الذين ميزتهم أنهم يشاركون الأنبياء في خصلة الوحي والإلهام وإن لم يكونوا أنبياء. وأن الله كلم الأسباط مثلما كلم الأوصياء وأوحى إليهم عن طريق الإلهام كما كلم مريم عليها السلام وأم موسى عن طريق الإلهام. وأن النبي هو من يصل إليه جبريل، وأن كلام الله مع النبي يختلف كلامه مع الوصي فهو يكلم الوصي عن طريق الإلهام في قلبه، فلكل واحد له درجته من كلام الله. ومن الممكن أن يكلم الله ناسا ليسوا أوصياء ولا أولياء مثلما كلم الله مريم عليها السلام بإرسال الملائكة إليها وكلم أم موسى وحيث أوحى إليها أن تلقي ولدها موسى في اليم. فلذلك يرى أن المقصود بالأسباط في الآيات أنهم الأوصياء وأوحى الله إليهم عن طريق الإلهام. وقال: إن النبي عندما قال أن حسين من الأسباط يقصد بأنه وصي من الأوصياء ممن أوحى الله إليهم، مثل الأسباط الذين ذكروهم الله في الآيات مع الأنبياء لأنهم أوصياء النبوة.⁸¹

ويضيف الشيخ القرشي ويقول بأن الأسباط صحيح لم يكونوا من الأنبياء، وكانوا من الأوصياء، ولكنهم كانوا يشاركون الأنبياء في الوحي بطرق مختلفة. ويوحى إليهم أيضا بوحى خاص بهم دون أن يكون هذا الوحي مقيد بدين أو كتاب جديد، ولكن على شكل إعانة إلهية وإرشاد إلهي. والوحي الإلهي المذكور في القرآن في آيات كثيرة لغير الأنبياء

⁷⁵ محمد باقر المجلسي، بحار الأنوار (بيروت: مؤسسة الأعلمي، 2008)، 291/12.

⁷⁶ الشريف مرتضى، تنزيه الأنبياء (بيروت: دار الفكر، 1989)، 142.

⁷⁷ ناصر مكارم شيرازي، الأمثل في تفسير كتاب الله (قم: مدرسة الإمام علي، 1992)، 395/1.

⁷⁸ أبي الحسن ابن محمد طاهر الفتوي، تفسير البرهان (بيروت: مؤسسة الأعلمي، 2006)، 373، 291.

⁷⁹ عبد علي بن جمعة الحويزي، تفسير نور الثقلين (بيروت: مؤسسة التاريخ، 1995)، 162/1.

⁸⁰ من علماء الشيعة السعوديين المعاصرين.

⁸¹ علي حسن علوم، فك لغز الأسباط، 44.

أيضاً.⁸² فالأسباط لذلك ذكرت في القرآن مع الأنبياء لأنهم أوصياء وخلفاء وورثة الأنبياء والحبل الممدود بين الله وبين الناس.⁸³

فمسألة الوصي والولي والإمام في المذهب الشيعي أصل ثابت من أصول الإعتقاد؛ فالإمام أعم وأشمل من القائد السياسي أو الديني عند السنة، فهو مرجع ديني وفكري وسياسي ومبلغ قوانين وأنظمة وأحكام الإسلام والنموذج الكامل للإنسان بعد النبي محمد عبر الأزمنة كلها. ويتمتع بالعصمة التي تمكنه من تأدية دوره كاملاً دون أي خلل في إرشاد البشر حيث تُتخذ سيرته منهجاً يجب أن ينتهجه كل الناس. بالإضافة إلى الرعاية الإلهية التي تدعمه في تحقيق رسالة النبي محمد. فالإمامة استمرارية لرسالة النبي إلى يوم الدين. فالرسول عندما أوصى بكتاب الله وبأهل بيته في حديث الثقلين⁸⁴ فهو قرن أهل بيته بكتاب الله المعصوم؛ لذلك تعتبر الشيعة أن هذا دليل على العصمة المطلقة لعتره الرسول أي أهل بيته لاقتراهم بالقرآن الكريم. وأن حديث غدیر خم⁸⁵ الذي يدلون به على إعلان الرسول بإمامة علي بن أبي طالب⁸⁶ تنطلق منه فكرة الإمامة عندهم⁸⁷، وأن علي بن أبي طالب وأبنائه الأئمة من بعده هم بمثابة الأسباط في بني إسرائيل في ظل حديث الأسباط الذي ذكره الرسول.

ويقول السيد مرتضى العسكري أن الألف واللام في كلمة الأسباط في حديث الرسول عن الحسين للعهد الذهني عن المسلمين حول الآيات الموجودة في القرآن عن الأسباط. وأن حديث الرسول في الحسين نظير حديثه في أبيه علي بن أبي طالب بأنه بمنزلة هارون من موسى. فقد جعل الله هارون رداً ووزيراً لموسى في النبوة، والرسول عندما ذكر أن علياً بمنزلة هارون من موسى استثنى منه النبوة وقال أنه لا نبي بعده،⁸⁸ فهو قصد من ذلك مشاركته للرسول في التبليغ ووزارته له في عهده وخليفته من بعده وأنه حمل مسؤولية تبليغ الأحكام الإسلامية وشرحها للناس.⁸⁹

فخلاصة رأي الشيعة عن الأسباط خلاف رأي عامة علماء أهل السنة الذين يعتقدون أنهم الأولاد المباشرين للنبي يعقوب عليه السلام أي يوسف عليه السلام وإخوته الأحد عشر. أما ما ذهب إليه عامة الرأي الشيعي عن الأسباط فإنهم الجماعات المنحدرة والقبائل من النبي يعقوب عليه السلام دون تحديد لهويتهم، وبعضهم ادعى أنهم أنبياء آخريين من أحفاد النبي يعقوب دون تحديد أسمائهم وهويتهم. ومنهم من اعتقد أنهم أوصياء معصومين أوحى الله إليهم وأرسلهم إلى الناس كمرجع ديني وفي نفس الوقت هم قائدهم وولي أمرهم. وهذا الرأي الأخير عن الأسباط أنهم أوصياء الأنبياء رأي لم نلتصقه إلا عند علماء معاصرين مثل الشيخ الحنزاب والقرشي.

أما الشيخ علي حسن غلوم، فهو عالم شيعي كويتي يأتي برأي آخر مكتملة لهذا الرأي الأخير. حيث يضيف إلى مفهوم الوصي والولي للأسباط مفهوم آخر، فيربط كلمة الأسباط بالقضاة الاثني عشر في الدين اليهودي. ويذهب إلى قوله أن الرسول عندما قال أن حسين سبط من الأسباط لم يقصد من ذلك أنه ابن ابنته أو قبيلة من القبائل. لأن هذا الكلام ليس له هدف ولا معنى. فهو يعتقد مثل الشيخ الحنزاب والقرشي أن النبي استهدف بذلك إحالة من يسمع كلمة الأسباط إلى شيء معهود يعرفونه في التوراة وفي القرآن ألا وهم القضاة، القادة والأوصياء للنبي موسى بعد وفاته. وذكر

⁸² سورة المائدة 111/5، سورة النحل 68/16، سورة طه 38/20، سورة القصص 7/28، سورة الزلزلة 5/99.

⁸³ حسين عبيد القرشي، "الأسباط"، مجلة الكوثر 2/34، (2016)، 13.

⁸⁴ أبو الحسين مسلم بن حجاج، صحيح مسلم، نشر. محمد عبد الباقي (بيروت، دار الكتب، 1998)، "باب من فضائل علي"، 7 (رقم 123).

⁸⁵ محمد بن محمد بن النعمان العسكري المفيد، الإرشاد، نشر. مؤسسة آل بيت (بيروت: دار المفيد، 1993)، 1/175.

⁸⁶ أنس بن مالك، الموطأ، نشر. يحيى الأندلسي (لبنان: دار الغرب الإسلامي، 1997)، 2 (رقم 480).

⁸⁷ القاسم بن إبراهيم الرسي، الرد على الرافضة، نشر. إمام حنفي عبد الله (بيروت: دار الآفاق، 2000)، 89، 92.

⁸⁸ أبو جعفر محمد بن علي الصديق، عيون أخبار الرضا، نشر. حسين الأعلمي (بيروت: مؤسسة الأعلمي، 1984)، 2/60.

⁸⁹ مرتضى العسكري، معالم المدرستين (بيروت: دار المؤرخ العربي، 1986)، 1/224.

أن القضاة الذين ذُكروا في التوراة ما هم إلا الأسباط الذين ذُكروا في القرآن، وأن الأئمة الاثني عشر هم بمثابة قضاة عند اليهود، مرسلون من عند الله ليقيموا العدل في الأرض. فهم بذلك حملة الرسالة والحفظة على الدين الإسلامي وتقديم التضحيات في سبيل الله بمثابة أولئك القضاة في التوراة.⁹⁰

ويشير إلى أن كلمة القضاة في العبرية هي **شوفطيم** أو **شويط** وترجم في السريانية والعربية **قضاة**.⁹¹ وقد ذهب الشيخ علي حسن غلوم إلى مراجعة كلمة القضاة في قاموس العهد القديم باللغة العبرية⁹² وفي التوراة التي تتناولها اليهود⁹³ ووجد أن كلمة القاضي في العبرية هي كلمة **شويط** أو **شوفط** وبالعربية تقابل كلمة **سبط**، لأن حرف الشين في العبرية (ש) تقابل حرف السين بالعربية. وأنهم لم يكونوا الأولاد المباشرين للنبي يعقوب وأنهم لم يكونوا بالمستوى الذي يؤهلهم ليكونوا من الرسل والنبیین وفي مصاف إبراهيم وإسماعيل وإسحق وعيسى بن مريم. بالإضافة إلى ذلك، لما رجع إلى التوراة وجد أنه بعد سفر يشوع يأتي مباشرة سفر القضاة. والقضاة لم يكونوا قضاة وفق المعنى المعهود للكلمة، بل كانوا حكاما وقادة عسكريين أو رؤساء جلسات المحاكمة. وأن هناك تشابها شديدا بين موسى عليه السلام ووصيه يشوع بن نون والأحد عشر قاضيا ومعهم امرأة كقاضية واحدة فيهم وبين النبي محمد صلى الله عليه وسلم ووصيه الإمام علي بن أبي طالب والأئمة الأحد عشر وفاطمة بنت محمد.⁹⁴

ويذكر الشيخ غلوم أن هناك تشابها كبيرا بين قصة الأسباط مع النبي موسى عليه السلام في التوراة وحادثة غدِير خم. حيث أوصى النبي موسى قبل وفاته جميع الأسباط بتوحيد الله واتباع يشوع من بعده.⁹⁵ وفي حادثة غدِير خم أوصى النبي المسلمين بالأخذ بكتاب الله وأهل بيته، وأن اختياره لعلي كوصي وولي من بعده يرد في مصادر أهل السنة أيضا بحيث يكون هناك نموذج توافقي (consensus) وإجماع بين مصادر الشيعة والسنية.⁹⁶ ويذكر أن هناك امرأة واحدة فقط بين هؤلاء الأسباط الاثني عشر اسمها دبورة⁹⁷ التي نظيرها في الاعتقاد الشيعي فاطمة بنت الرسول. ويصل إلى نتيجة مفادها أن الرسول حينما ذكر الشيخ غلوم أن حديث الرسول عن حسين بن علي بأنه سبط من الأسباط كان يعني من ذلك أن شأنه كشأن هؤلاء القضاة أو الأسباط. وكما كان الأسباط أولياء بني إسرائيل من بعد موسى، وكان يشوع بن نون ووصيه الأول كما كان الإمام علي بن أبي طالب وصي رسول الله. وكان الأسباط كلهم حملة الرسالة وهداة اليهود. فالأئمة الاثنا عشر أيضا وفاطمة بنت محمد أيضا هم نظراء الأسباط عند المسلمين بعد وفاة الرسول وأمناء رسالته. ويقوم الشيخ غلوم بالتنبيه أن التوراة محرف وتعرض للتلاعب، لذلك ترد فيها أحيانا صورة القضاة مثل بقية الأنبياء بصورة بشعة وغير لائقة بقضاة اختارهم الله ليحكموا بالعدل، حيث ينسبون إليهم بعض الأمور الشنيعة.⁹⁸ ولكن هذا لا يغير كونهم رجال اختارهم الله ليقيموا العدل في الأرض بعد النبي موسى عليه السلام.⁹⁹

⁹⁰ علي حسن غلوم، *فك لغز الأسباط*، 94.

⁹¹ ماكسيموس صموئيل، *دراسة في سفر القضاة*، 5.

M. D. Coogan, *A Brief Introduction To The Old Testament* (London: Oxford Press, 2015), 426.⁹²

Chabad, *The Torah, "Sefer Shoftim"*, (Erişim 4 Aralık 2019).⁹³

⁹⁴ علي حسن غلوم، *فك لغز الأسباط*، 53.

⁹⁵ سفر التثنية 1/31-8.

⁹⁶ مسلم، "فضائل الصحابة"، 4 (رقم 2404).

⁹⁷ سفر القضاة 4.

⁹⁸ سفر القضاة 15.

⁹⁹ علي حسن غلوم، *فك لغز الأسباط*، 91-93.

بعد عرض آراء الشيعة عموماً ورأي الشيخ غلوم خاصة نجد أن منصب الأئمة الاثني عشر في العقيدة الشيعية منصب إلهي لا شك فيه ولا رأي مخالف.¹⁰⁰ وكما أن الله اختار من شاء من عباده للنبوة والرسالة فاختار من شاء من عباده للإمامة ونصبهم للناس بعد الرسول محمد ولياً ووصياً وقائداً ووزيراً ومرشداً إلهياً. وهؤلاء الأئمة سعوا من أجل خلاص الأمة من الفساد والضياع.¹⁰¹ وعند مراجعتنا لإعتقاد الشيعة الاثني عشرية نجد أن فكرة القضاء للأسباط ظهر أول مرة مع علي بن أبي طالب حين خصه الرسول محمد بعلم القضاء لما يتميز به عن غيره من الناس في فهم غوامض أحكام القرآن.¹⁰² ووليله هو والأئمة الذين من بعده على منزلة القضاء فهو والأئمة الاثنا عشر معصومون من الخطأ والذنوب.¹⁰³ ويعللون لذلك بالآية التي وردت في القرآن: "إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً". (سورة الأحزاب 33/33). وأكثر أسلوب يلجؤون إليه في إثبات البراهين والأدلة على أقوالهم عن الأئمة هو اللجوء إلى مصادر أهل السنة والجماعة. فمن هذه المصادر هو الرازي،¹⁰⁴ يقول: إن هذه الآية تدل على أن هؤلاء الخمسة الرسول محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين مطهرون من الذنوب الصغيرة والكبيرة. ويدلون أيضاً بما جاء في تفسير ابن كثير¹⁰⁵ والسيوطي¹⁰⁶ على أن الرسول قال في حديثه أنه هو وأهل بيته مطهرون من الذنوب.

ومن هذه الآية تنطلق فكرة العصمة لغير الأنبياء في المذهب الشيعي، وأن هذه الآية دليل على عصمتهم. يقولون إن المعصوم أولى بأن يتبع ويقتدى به لأنه منزّه عن الأخطاء والذنوب صغيرها أو كبيرها. وأن الرسول أوضح في حديث الثقلين أنه ترك في الناس الثقلين، ألا وهما كتاب الله الحبل الممدود من السماء إلى الأرض، وعترة أهل بيته، فإنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض.¹⁰⁷ قال الإمام الصادق، الإمام السادس عند الشيعة بأن معنى الحبل في قوله تعالى: "واعتصموا بحبل الله جميعاً" (آل عمران 103/3) هو أهل البيت والأئمة الاثنا عشر. وقال الإمام الباقر الإمام الخامس عند الشيعة عن الآية في قوله: "ضربت عليهم الذلة أين ما تقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس" (آل عمران 112/3)، أن حبل من الله هو كتابه القرآن الكريم، وحبل من الناس هو علي بن أبي طالب. والرسول عندما قال بأن حسين من الأسباط وأنه منه وهو من حسين قصد بذلك أن حسين والأئمة من ذريته مثل الأسباط الذين كانوا امتداداً لحركة الأنبياء والامتداد الرسالي لهم. وأن الأئمة الاثني عشر هم الذين وصفهم القرآن الكريم بأهم المصلحين¹⁰⁸ من البشر الذين قادوا حملة الإصلاح ضد المستكبرين.¹⁰⁹

فمن هذا المنطلق، مفهوم الأئمة الاثني عشر له ارتباط قوي بالقيادة والحكم والولاية والإمامة والقضاء بعد النبي محمد في العقيدة الشيعية. يقول ابن صباغ أن أبو ذر الغفاري قال: أنه سمع الرسول يقول: "اجعلوا آل بيتي منكم مكان الرأس من الجسد، ومكان العينين من الرأس، فإن الجسد لا يهتدي إلا بالرأس ولا يهتدي الرأس إلا بالعينين". وعن رواية أنس بن مالك في تفسير قوله تعالى "مرج البحرين يلتقيان" (الرحمن 19/55) قال: إنهما علي وفاطمة وفي قوله

¹⁰⁰ الكليني، الكافي، 8/1؛ هاشم البحراني، غاية المرام، نشر. علي عاشور (بيروت: مؤسسة التاريخ العربي، 1991)، 22/3.

¹⁰¹ ناصر بن عبد الله القفاري، مسائل التقريب بين السنة والشيعة (الرياض: دار طيبة للنشر، 1993)، 288.

¹⁰² ابن الصباغ، الفصول المهمة في معرفة الأئمة، 1013/2.

¹⁰³ الصدوق، الهداية (قم: مؤسسة الإمام الصادق، 1997)، 34.

¹⁰⁴ الرازي، التفسير الكبير، 700/2.

¹⁰⁵ ابن كثير، البداية والنهاية (بيروت: مكتبة المعارف، 1998)، 257/2.

¹⁰⁶ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، الدر المنثور (بيروت: دارالفكر، 1993)، 606/6.

¹⁰⁷ ابن حنبل، الفضائل، 6 (رقم 990).

¹⁰⁸ سورة آل عمران 21/3.

¹⁰⁹ محمد باقر موسى جعفر، الشعائر الحسينية (القراق: العتبة الحسينية، 2015)، 24، 27، 36.

تعالى: "يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان" (الرحمن 20/55) قال: إنهما الحسن والحسين.¹¹⁰ فحسب رأيهم أن الرسول أشار إلى أن أمة موسى سيفترقون إلى فرق كثيرة وكذلك الحال سيكون في أمته أيضاً، فالفرقة الناجية من أمته ستكون هي فرقة علي بن أبي طالب.¹¹¹ وأن علي بن أبي طالب هو الإمام الأول¹¹² بعد الرسول وأولاده الأحد عشر هم الأئمة الذين سيأتون بعده ليرأسوا الأمة وملؤوا العالم بالعدل والحكمة حتى يوم القيامة.¹¹³

فكما أشار إليه ابن الصباغ¹¹⁴ أن أشهر ما لقب الرسول حسين بن علي كان لقب السبط، وأن هذا اللقب وحده يدل على أهمية هذه المكانة وأن الرسول لم يطلقه على حسين عبثاً ليقول له يا سبط أو يا حفيد. بل كما أرسل الله إلى اليهود قضاة لينقذوهم من الهلاك،¹¹⁵ عين الرسول علي بن أبي طالب قاضياً على أمته.¹¹⁶ وكما أشار إليه الفتوي¹¹⁷ والحويزي¹¹⁸ أن هناك سبطاً من الأسباط الاثني عشر قد غاب سنيناً ثم ظهر، وهكذا الحال في أمة اثني عشر، فالإمام المهدي هو مثل نظير هذا القاضي، هو أيضاً غاب منذ ماتت السنين وسيظهر في الوقت الذي حدده له الله عز وجل. فالأئمة عند الشيعة كهؤلاء الأسباط عند اليهود وأن النبي موسى يقابل النبي محمد صلى الله عليه وسلم، والوصي يشوع بن نون يقابل علي بن أبي طالب، ودبورة تقابل فاطمة بنت محمد وبقية الأسباط يقابلون حسن وحسين بن علي وأولادهم من الأئمة. ولكن هناك أمر واحد يناقض ما قاله الشيخ غلوم مفاده؛ أن عدد الأئمة مع علي بن أبي طالب هو اثنا عشر، أما عدد القضاة مع يشوع بن نون هو ثلاثة عشر رجلاً. وأن فاطمة بنت محمد لم تكن من ضمن الأئمة الاثني عشر، ولكن دبورة هي من ضمن القضاة الأسباط، أي أنها لو تكون نظير فاطمة بنت محمد في الأسباط فيجب أن نخرجها من قائمة القضاة وبصير العدد حينئذ أحد عشر قاضياً. ونقطة أخرى ملفتة للنظر من التناقضات أن يشوع بن نون من الأسباط أي من أحفاد يعقوب عليه السلام¹¹⁹ يعكس القضاة الاثني عشر فلا تمت القضاة ليشوع بصلة ، وليس هناك تسلسل مباشر في النسب فيما بينهم. أما الأئمة الاثني عشر فهم من أب واحد وأم واحدة وجدهم واحد وهو النبي محمد صلى الله عليه وسلم وكلهم أبناء أو حفدة بعضهم البعض يعكس القضاة الاثني عشر في التوراة. فصحيح جددهم هو يعقوب عليه السلام ولكنهم ليسوا الأولاد المباشرين لبعضهم البعض. مع العلم أن الشيخ غلوم لم يقصد من ربطه الأسباط بالقضاة وربطه القضاة بالأئمة التشابه الكامل والتطابق المماثل فيما بينهم، وإنما استهدف من ذلك الحصول على تشابه في مسألة الوصية والإمامة، وأن القضاة والأئمة الاثني عشر كانوا بمثابة أوصياء للأنبياء وأن الرسول إنما ذكر حديث الأسباط للإشارة إلى تشابه الوظيفة الإلهية التي وُكلت إلى الأسباط وإلى الأئمة الاثني عشر بعد الأنبياء.

وجدير بالذكر أن كلمة الأسباط ليست ترجمتها قضاة وإنما أتت بمعنى رؤساء، وأمراء وقادة (leaders, chiefs, princes)،¹²⁰ وذلك بعكس ما تناولتها تراجم التوراة في اللغة العربية. وكما أشار إليه الشيخ غلوم أن هؤلاء القضاة

¹¹⁰ ابن الصباغ، 142/1، 150.

¹¹¹ ابن أبي جمهور الأحسائي، عوالي اللآلئ، نشر. مجتبي العراقي (قم: مطبعة الشهداء، 1985)، 65/4.

¹¹² الصدوق، كمال الدين وتمام النعمة، نشر. علي أكبر الغفاري (قم: مؤسسة النشر الإسلامي، 1984)، 252/1.

¹¹³ عبد الحسين بن أحمد الأميني النجفي، الغدير، نشر. الحاج حسن (بيروت: دار الكتاب العربي، 1977)، 167/1، 211-216.

¹¹⁴ ابن الصباغ، الفصول المهمة في معرفة الأئمة، 755/2.

¹¹⁵ سفر القضاة 12/3-16.

¹¹⁶ النسائي، خصائص علي بن أبي طالب، 71.

¹¹⁷ الفتوي، تفسير البرهان، 373، 291.

¹¹⁸ الحويزي، تفسير نور الثقلين، 162/1.

¹¹⁹ سفر التكوين 6/48.

¹²⁰ Holy Bible, Authorized King James Version (Belgium: Holman Bible Publishers, 1989).

حكموا هذه السلالات الأسباط مئات السنين في الفترة التي انقطعت فيها إرسال الرسل والملوك إلى بني إسرائيل. أما النقطة المشتركة بين أولئك القضاة وهؤلاء الأسباط اليهود أن عدد كلتي المجموعتين هو اثنا عشر، وذلك بموجب إرسال الله إلى كل قبيلة قاض خاص بما يليخص الشعب من ذنوبهم وعبوديتهم للأوثان ويحكم بينهم بالعدل.

الخاتمة

في نهاية هذا البحث حشّن أن نذكر أهم ما توصلنا إليه من المعلومات. فبعدها راجعنا آراء معظم أعيان العلماء في المذهب السني والشيوعي بشكل عام تم الوصول إلى أنه يتفق كلا المذهبين على معنى كلمة الأسباط التي ذكرت في القرآن وهو خاصة الأولاد والمصاص منهم وابن الابن أو ابن البنت أو الحفيد. ولكن يختلفان في المضمون والتفاصيل، فاجتمع أهل السنة على نبوة الأسباط ولكن اختلفوا في هوية الأسباط، فمنهم من ادعى أنهم كانوا إخوة يوسف وأنهم أصبحوا من الأنبياء بعد استغفارهم من ذنوبهم وتوبتهم. ومنهم من ادعى أن الأسباط لم يكونوا من إخوة يوسف لما ارتكبوهم من المعاصي والذنوب الكبيرة التي تحول دون نبوتهم بل كانوا أنبياء آخرين من ذرية يعقوب. ولم يتطرق علماء أهل السنة في تفسيرهم للآية إلى الأحاديث التي وردت فيها كلمة الأسباط في الحسن والحسين.

بخلاف رأي الشيعة التي تعتقد أن الأسباط الذين ذُكروا في القرآن لم يكونوا إخوة يوسف وإنما أنبياء آخرون من أحفاد النبي يعقوب عليه السلام. فالشيعة ترى أن الله حينما ذكر سيرة إخوة يوسف لم يذكر لهم من المحامد بل ذمهم طيلة الحديث عنهم، اللهم إلا بعدما باح يوسف بأنه أخوهم فعندئذ تابوا واعتذروا وندموا على ذنوبهم وشعروا بالخلج. لهذا السبب لم يكونوا من الأتقياء والبررة منذ البداية بخلاف سيرة الأنبياء في القرآن فكلمهم سيرهم محمودة منذ صغرهم ولم يلمس منهم أي خصال مذمومة. ويربط بعض علماء الشيعة المعاصرين الأحاديث التي وردت في الحسن والحسين بالآيات التي وردت فيها كلمة الأسباط. ويروون روايات عديدة عن التشابه بين موسى عليه السلام والنبي محمد صلى الله عليه وسلم، وبين هارون عليه السلام وعلي بن أبي طالب، وبين أمة موسى وأمة محمد من حيث التفرقة والضلالة. وأن الفرقة الناجية هم أهل البيت ومن اتبعوهم ومن أقر أن علي بن أبي طالب وأولاده الاثني عشر هم أئمة أطهار يجب الإقتداء بهم.

وهناك علماء شيعة معاصرين يذهبون إلى قوله أن الرسول حينما ذكر الحسين بأنه سبط من الأسباط لم يقصد بذلك أنه حفيده أو من صلبه، وإنما أراد بذلك أن ييوح بالمشابه الذي بين حفيده وبين الأسباط الذين ذُكروا في القرآن. فلذلك يعتقدون أن الأسباط في القرآن كانوا بمثابة الأئمة الاثني عشر، وأنهم هم الأوصياء للنبوة، وأن الله حينما ذكروهم مع الأنبياء الذين أوحى إليهم قصد بذلك أن هناك إرتباط وصلته إلهية بهم بوحى وإلهام خاص تختلف عن وحيه للأنبياء. وأن الرسول حينما ذكر أن حسين من الأسباط لم يقصد بهذا الحديث أن حسين ابن فاطمة أو أنه قبيلة من القبائل العربية. بل أراد بذلك أن شأن الحسين هو شأن الأسباط عند اليهود. وأن الأسباط المذكورين في القرآن لم يكونوا أنبياء بل كانوا أوصياء للنبي موسى بعد وفاته. وينهبون إلى أن جميع الأوصياء هم معصومون من الخطأ مثل الأنبياء والرسل وذلك لما تحمّلوه من مسؤولية عظيمة وقيادة إلهية تحول دون وقوعهم في الخطأ والزلات والذنوب الكبيرة. وهذا بفضل الإعانة الربانية لهم لشراكتهم رسالة الأنبياء في التبليغ والإرشاد.

لقد أتى الشيخ علي حسن غلوم بتأويل آخر للأسباط من خلال دراسته للتوراة. حيث يعتقد أن الرسول عندما ذكر أن حسين سبط من الأسباط استهدف بذلك إحالة الأنظار إلى شيء معهود لدى المسلمين في التوراة والقرآن. ألا وهم القضاة في التوراة والأسباط في القرآن، فجمع بين المفهومين في الوصاية والإمامة. وذكر أن القضاة الذين ذُكروا في التوراة ما هم إلا الأسباط الذين ذُكروا في القرآن، وأن الأئمة الاثني عشر هم بمثابة هؤلاء القضاة في رسالتهم ووظيفتهم التي أحييت عليهم وهو حمل رسالة النبي والحفاظ عليه من الضياع والنسيان. وبعد دراسته لكلمة السبط في العربية وجد أنها شوفظيم بالعربية والتي معناها قضاة. وأن القضاة كانوا مثل الأئمة الاثني عشر في المذهب الشيوعي. وأن نظير موسى في الإسلام هو النبي محمد صلى الله عليه وسلم ونظير يشوع هو علي بن أبي طالب ونظير دبورة وهي السيدة الوحيدة في القضاة نظيرها فاطمة بنت محمد. وباقي الأسباط هم نظراء أولاد علي بن أبي طالب وعددهم أحد عشر.

وهناك بعض الخلل في التشابه الذي اقترحه الشيخ غلوم. فعدد القضاة في التوراة هو اثنا عشر ولكن مع إضافة يشوع بن نون إلى القائمة يصبح العدد ثلاثة عشر. وأن فاطمة بنت محمد ليست من ضمن الأئمة الاثني عشر بخلاف دورة فهي تعتبر من القضاة فإذا أضفنا فاطمة إلى القائمة فسوف يصبح العدد أربعة عشر. وأن جميع الأئمة الاثني عشر يعود نسبهم إلى علي بن أبي طالب وفاطمة بنت محمد، بينما الأسباط ليسوا أبناء وحفدة بعضهم البعض وليس هناك أي قرابة مباشرة فيما بينهم. مع علمنا أن الشيخ غلوم لم يقصد من ربطه الأسباط بالقضاة وربطه القضاة بالأئمة إلا الحصول على تشابه في مسألة الوصية والإمامة، وأن جميع الأطراف كانوا بمثابة أوصياء للأنبياء وأن الرسول إنما ذكر حديث الأسباط للإشارة إلى أهمية هؤلاء الرجال في الوظيفة والمهمة الربانية التي وُكلت إليهم. والله أعلم.

هذا والحمد لله على نعمة توفيقه لنا في إتمام هذا البحث. وأسأل الله أن يوفق الجميع لما يحب يرضى من الخير والعمل الصالح ويتقبل أعمالنا ويتجاوز عن زلنا وخطايانا، وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين وصلى اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

المصادر

- ابن الأثير، عز الدين أبي الحسن الجزري. *النهاية في غريب الحديث*. نشر. محمود الطناحي. 5 مجلدات. بيروت: المكتبة الإسلامية، 1963.
- ابن الصباغ، علي بن محمد المالكي. *الفصول المهمة في معرفة الأئمة*، نشر. سامي الغريزي. مجلدان 2. إيران: مؤسسة دار الحديث، 1985.
- ابن المنظور، محمد بن مكرم الأفيقي. *لسان العرب*. بيروت: دار الصدر، 1990.
- ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد. *المسند*. نشر. وصي الله بن محمد. 20 مجلدا، مكة: دار العلم، 1983.
- ابن كثير، عماد الدين أبو الفداء إسماعيل. *البداية والنهاية*. 15 مجلدا. بيروت: مكتبة المعارف، 1998.
- ابن كثير، عماد الدين أبو الفداء إسماعيل. *تفسير ابن كثير*. 8 مجلدات. حلب: دار إحياء الكتب العربية، 1987.
- ابن ماجه، أبو عبد الله محمد. *سنن ابن ماجه*. نشر. محمد عبد الباقي. مجلدان 2. القاهرة: دار الكتب العربية، 1930.
- أحسائي، ابن أبي جمهور. *عوالي الآل*. نشر. مجتبي العراقي. 4 مجلدات. قم: مطبعة الشهداء، 1985.
- ألوسي، محمود شهاب الدين. *روح المعاني في تفسير القرآن*. 6 مجلدات. بيروت: دار الأحياء، 1996.
- أميني، عبد الحسين بن أحمد النجفي، *الغدِير*. نشر. الحاج حسن. 11 مجلدا. بيروت: دار الكتاب العربي، 1977.
- أندلسي، أبو حيان. *البحر المحييط*. نشر. عادل أحمد. 11 مجلدا. بيروت: دار الكتب العلمية، 2001.
- أنس، بن مالك. *الموطأ*. نشر. يحيى الأندلسي. 3 مجلدات. لبنان: دار الغرب الإسلامي، 1997.
- بحراني، هاشم. *غاية المرام*. نشر. علي عاشور. 7 مجلدات. بيروت: مؤسسة التاريخ العربي، 1991.
- بخاري، محمد بن إسماعيل. *صحيح الأدب*. نشر. أبي عبد الرحمن الألباني. رياض: دار الصديق، 2000.
- بغوي، أبو محمد الحسين. *معالم التنزيل في التفسير والتنزيل*، 8 مجلدات. بيروت: دار الفكر، 1985.
- ترميذي، أبو عيسى محمد. *السنن*. 6 مجلدات. الشام: المكتبة الإسلامية، 1930.
- جعارة، عمر صالح. "الأسباط في العهد القديم وفي القرآن الكريم". *مجلة الجامعة الإسلامية* 1/25 (2017)، 234-256.
- جوهرى، إسماعيل بن حماد. *الصحيح تاج اللغة*. نشر. أحمد عطار. 6 مجلدات. القاهرة: دار العلم، 1956.
- حوزي، عبد علي بن جمعة الحوزي. *تفسير نور الثقلين*. 8 مجلدات. بيروت: مؤسسة التاريخ، 1995.
- ذهبي، حميد حسين. *التفسير والمفسرون*. 3 مجلدات. القاهرة: مكتبة وهبة، 2002.
- رازي، محمد بن أبي بكر. *التفسير الكبير*. 32 مجلدا. بيروت: دار الكتب العلمية، 2000.
- رسي، القاسم بن إبراهيم. *الرد على الرافضة*. نشر. إمام حنفي عبد الله. بيروت: دار الآفاق، 2000.

- زحشري، أبو القاسم محمود. *أساس البلاغة*. القاهرة: دار الشعب، 1960.
- زيات، أحمد حسن. *معجم الوسيط*. القاهرة: دار الدعوة، 1960.
- سيوطي، جلال الدين عبد الرحمن. *الدرر المنثورة*. مجلدان 2. بيروت: دار الفكر، 1993.
- شريف مرتضى. *تنزيه الأنبياء*. بيروت: دار الفكر، 1989.
- شيرازي، ناصر مكارم. *الأمثل في تفسير كتاب الله*. 20 مجلدا. قم: مدرسة الإمام علي، 1992.
- صدوق، أبو جعفر محمد بن علي. *عيون أخبار الرضا*. نشر. حسين الأعلمي. مجلدان 2. بيروت: مؤسسة الأعلمي، 1984.
- صدوق، أبو جعفر محمد بن علي. *كمال الدين وتمام النعمة*. نشر. علي أكبر الغفاري. مجلدان 2. قم: مؤسسة النشر الإسلامي، 1984.
- صدوق، أبو جعفر محمد بن علي. *الهداية*، نشر. قم: مؤسسة الإمام الصادق، 1997.
- طباطبائي، محمد حسين. *الميزان*. 20 مجلدا. بيروت: مؤسسة العلمية، 1997.
- طبرسي، أبو علي الفضل. *مجمع البيان*. 5 مجلدات. طهران: المكتبة العلمية، 1987.
- طبري، ابن جرير. *جامع البيان*. 25 مجلدا. بيروت: دار الفكر، 1995.
- طوسي، أحمد بن حسن. *تفسير التبيان*. نشر. أحمد العاملي. 10 مجلدات. إيران: دار الكتب العلمية، 1989.
- عسكري، محمد الحسن بن علي، *تفسير العسكري*. نشر. محمد باقر بن مرتضى الإصفهاني. قم: مؤسسة الإمام المهدي، 2011.
- غلوم، علي حسن. *فك لغز الأسباط*. العراق: المركز العلمي، 2018.
- عمر عبد الوهاب محمود. "الأسباط في القرآن الكريم". *مجلة آداب الرفادين* 9/55 (2008)، 1-24.
- عباشي، أبي النصر محمد بن مسعود. *تفسير العياشي*. نشر. هشام الخلاقي. 3 مجلدات. بيروت: مؤسسة الأعلمي، 1991.
- فتوني، أبي الحسن ابن محمد طاهر. *تفسير البرهان*. بيروت: مؤسسة الأعلمي، 2006.
- فيومي، أبي العباس أحمد. *المصباح المنير*. نشر. عادل مرشد. بيروت: دار الرسالة، 2020.
- قاسمي، شريف السيد محمد جمال الدين. *شرف الأسباط*. بيروت: مطبعة الترقى، 1913.
- قرشي، حسين عبيد. "الأسباط". *مجلة الكوثر*. 2/34 (2016)، 13-15.
- قرطبي، أبي عبد الله. *الجامع لأحكام القرآن*. 24 مجلدا. مصر: دار الكتب المصرية، 1954.
- قفاري، ناصر بن عبد الله. *مسائل التقريب بين السنة والشيعه*. رياض: دار الطيبة، 1993.
- كاشاني، محمد بن المرتضى محسن. *الصابي في تفسير القرآن*. نشر. محسن الأمين. 7 مجلدات. طهران: دار الكتب الإسلامية، 1998.
- كليبي، محمد بن يعقوب. *الكافي*. 8 مجلدات. بيروت: دار الأضواء، 1985.
- كوفي، فرات بن إبراهيم. *فرات الكوفي*. 12 مجلدا. نجف: الطبعة الحيدرية، 1985.
- ماتريدي، أبو منصور محمد. *تأويلات*. 19 مجلدا. إسطنبول: دار الميزان، 2005.
- ماكسيموس، صامويل. *دراسة في سفر القضاة*. القاهرة: مشروع الكنوز العلمية، 2000.
- ماوردي، أبو الحسن علي. *تفسير الماوردي*. 6 مجلدات. بيروت: دار الكتب الثقافية، 1992.
- مجلسي، محمد باقر. *بحار الأنوار*. 110 مجلدات. بيروت: مؤسسة العلمية، 2008.
- محمد باقر موسى جعفر. *الشعائر الحسينية*. العراق: العتبة الحسينية، 2015.
- مدرسي، محمد تقى. *من هدى القرآن*. 18 مجلدا. بغداد: دار القارئ، 2008.

- مسلم، أبو الحسن بن حجاج النيسابوري. صحيح مسلم. نشر. محمد عبد الباقي. 7 مجلدات. بيروت: دار الكتب، 1998.
- المفيد، محمد بن محمد بن النعمان العكبري. الإرشاد. نشر. مؤسسة آل بيت. 11 مجلدا. بيروت: دار المفيد، 1993.
- نسائي، أبي عبد الله أحمد بن شعيب. خصائص علي بن أبي طالب. نشر. أحمد البلوشي. الكويت: مكتبة المعلى، 1986.
- نيسابوري، محمد بن الحاكم. المستدرک. نشر. مصطفى عبد القادر العطا. 5 مجلدات. بيروت: دار الكتب، 1990.

Kaynakça

- Âlûsî, Mahmud Şihâbe'd-din. *Rûhu'l-me'ânî fi tefsîri'l-Kur'ân*. 6 Cilt. Beyrut: Dâru'l-İhyâ, 1920.
- 'Askerî, Ebu Muhammed Hasan b. Ali. *Tefsîru'l-'Askerî*. nşr. Muhammed Bakır b.Murtaza el-İsfahanî. Kum: Muessesetu'l-İmâmî'l-Mehdî, 2011.
- Ahsâî, İbni Ebî Cumhur. *Avâli'i'l-leâli'*. nşr. Muctebâ el-İrâkî. 4 Cilt. Kum: Matbaatu's-Şuhedâ, 1985.
- 'Ayyâşî, Ebi'n-Nasr Muhammed b. Mesud. *Tefsîru'l-Ayyâşî*. 3 Cilt. Beyrut: Muessesetu'l-Alemî, 1991.
- Begavî, Ebû Muhammed el-Huseyn. *Me'âlimu't-tenzîl fi't-tefsîr ve't-tenzîl*. 8 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Fikr, 1985.
- Bahrânî, Haşim. *Gâyetu'l-merâm*. nşr. Ali 'Âşûr. 7 Cilt. Beyrut: Muessesetu't-Târîhi'l-'Arabî, 1991.
- Buhârî, Muhammed b. İsmail. *Sahîhu'l-edeb*. nşr. Ebû Abdurrahman el-Elbânî. Riyad: Dâru's-Sadîk, 2000.
- Ca'âra, Ömer Salih. "el-Esbât fi'l-ahdi'l-kadîm ve Kur'ânî'l-Kerîm". *Mecelletu'l-câmi'atu'l-İslâmiyye* 25/1 (2017), 234-256.
- Cevherî, İsmail b. Hammâd. *es-Sihâh tâcu'l-lugât*. nşr. Ahmed 'Attâr. 6 Cilt. Kahire: Dâru'l-İlm, 1956.
- Chabad, *The Torah*. "Sefer Shoftim". Erişim 4 Aralık 2019. https://www.chabad.org/library/article_cdo/aid/1172711/jewish/Sefer-Shoftim.htm.
- Coogan, Michael David. *A Brief Introduction To The Old Testament*. London: Oxford Press, 2005.
- Emînî, Abdu'l-Huseyn b. Ahmed en-Necefî. *el-Gadîr*. nşr. el-Hâcc Hasan. 11 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Kutubi'l-'Arabiyye, 1977.
- Endelûsî, Ebû Hayyân. *el-Bahru'l-muhît*. nşr. Adil Ahmed. 11 Cilt. Beyrut: Dâru'l-kutubi'l-ilmiyye, 2001.

- Fettûnî, Ebi'l-Hasan b. Muhammed Tahir. *Tefsîru'l-burhân*. Beyrut: Muessesetu'l-Alemî, 2006.
- Feyyûmî, Ebu'l-Abbas Ahmed. *el-Misbâhu'l-munîr*. nşr. Adil Murşid. Beyrut: Dâru'r-Risâle, 2020.
- Gaffârî, Nâsır b. Abdullah. *Mesâilu't-takrîbi beyne's-sunneti ve's-şî'a*. Riyad: Dâru't-Tîbe, 1993.
- Gallûm, Ali Hasan. *Fekku lugzu'l-Esbât*. Irak: el-Merkezu'l-İlmî, 2018.
- Holy Bible*. Authorized King James Version. Belgium: Holman Bible Publishers, 1989.
- Huveyzî, Abd Ali b. Cuma. *Tefsîr-u nûru's-sekaleyn*. 8 Cilt. Beyrut: Muessesetu't-Târîh, 1995.
- İbni Kesîr, 'Îmâde'd-dîn Ebu'l-Fidâ İsmail. *el-Bidâye ve'n-nihâye*. 15 Cilt. Beyrut: Mektebetu'l-Ma'ârif, 1998.
- İbni Kesîr, 'Îmâde'd-dîn Ebu'l-Fidâ İsmail. *Tefsîru ibni Kesîr*. 8 Cilt. Halep: Dâru İhyâe'l-Kutubi'l-'Arabiyye, 1987.
- İbni Mâce, Ebû Abdullah Muhammed. *Süneni ibni Mâce*. nşr. Muhammed Abdalbaki. 2 Cilt. Kahire: Dâru'l-Kutubi'l-Arabiyye, 1930.
- İbni Hanbel, Ebû Abdullah Ahmed. *el-Mesned*. nşr. Vasiyyullah b. Muhammed. 20 Cilt. Mekke: Dâru'l-İlm, 1983.
- İbnu'l-Eşîr, İzzeddin Ebi'l-Hasan el-Cuzerî. *en-Nihâye fî garîbi'l-hadîs*. nşr. Mahmud et-Tannâhî. 5 Cilt. Beyrut: el-Mektebetu'l-İslâmiyye, 1963.
- İbnu'l-Manzûr, Muhammed b. Mukrim el-Efrîkî. *Lisânu'l-'Arab*. Beyrut: Dârus's-Sadr, 1990.
- İbnu's-Sabbâg, Ali b. Muhammed el-Mâlikî. *el-Fusûl'ul-muhimme fi ma'rifeti'l-e'imme*. nşr. Sami el-Garîrî. 2. Cilt. Beyrut: Muesseset-u Dâri'l-Hadis, 1985.
- İmam Mâlik, Ebû Abdillâh Mâlik b. Enes. *el-Muvatta'*. nşr. Yahya al-Endelusî. 3 Cilt. Lübnan: Dâru'l-Garbi'l-İslâmî, 1997.
- Kâsımî, Seyyid Muhammed Cemaleddin. *Şerefu'l-Esbât*. Beyrut: Matbaatu't-Terakkî, 1913.
- Kirşî, Huseyn b. 'Ubeyd. "el-Esbât". *Mecelletu'l-kevser* 34/2 (2016), 13-15.
- Kûfî, Furat b. İbrahim. *Furât el-Kûfî*. 12 Cilt. Necef: et-Tab'atu'l-Hayderiyye, 1985.
- Kuleynî, Muhammed b. Yakub. *el-Kâfî*. 8 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Edvâ, 1985.
- Çurtubî, Ebû Abdullah. *el-Câmi' li ahkâmî'l-Kur'ân*. 24 Cilt. Mısır: Dâru'l-Kutubi'l-Mısriyye, 1954.

- Maksimus Samuel. *Dirâse fî seferi'l-kudât*. Kahire: Meşrûi'l-Kunûzi'l-İlmiyye, 2000.
- Maturidi, Ebu Mansur Muhammed. *Tevilât*. 19 Cilt. İstanbul: Dâru'l-Mizan, 2005.
- Mâverdî, Ebu'l-Hasan Ali. *Tefsîru'l-Maverdî*. 6 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Kutubi's-Sekâfiyye, 1992.
- Meclisî, Muhammed Bakır. *Bihâru'l-envâr*. 110 Cilt. Beyrut: Muessesetu'l-İlmiyye, 2008.
- Muderrisî, Muhammed Takî. *Min huda'l-Kurân*. 18 Cilt. Bağdad: Dâru'l-Kârî, 2008.
- Mufîd, Muhammed b. Muhammed b. en-Numân. *el-İrşâd*. nşr. Muesseset-u Âl-i Beyt. Beyrut: Dâru'l-Mufîd, 1993.
- Muhammed Bakır Musa Cafer. *eş-Şe'âiru'l-huseyniyye*. Irak: el-'Atabetu'l-Huseyniyye, 2015.
- Muslim, Ebu'l-Huseyn b. Haccac en-Nîsâbûrî. *Sahîh Muslim*. nşr. Muhammed Abdalbaki. 7 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Kutub, 1998.
- Nîsâbûrî, Muhammed b. el-Hâkim. *el-Mustedrek*. nşr. Mustafa Abdulkadir el-'Atâ. 5 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Kutub, 1. Basım, 1990.
- Nisâî, Ebî Abdullah Ahmed b. Şuayb. *Hasâis-u Ali b. Ebî Tâlib*. nşr. Ahmed el-Bellûşî. Kuveyt: Mektebetu'l-Ma'lâ, 1986.
- Ömer Abdulvahhab Mahmud. "el-Esbât fi'l-Kurâni'l-Kerîm". *Mecelletu adâbi'r-râfidîn* 55/9 (2008), 1-24.
- Rassî, Kasım b. İbrahim. *er-Radd-u 'ala'r-râfida*. nşr. İmam Hanefi Abdullah. Beyrut: Dâru'l-Afâk, 2000.
- Râzî, Muhammed b. Ebî Bekir. *et-Tefsîru'l-kebîr*. 32 Cilt. Beyrut: Dâru'l-kutubi'l-ilmiyye, 2000.
- Sadûk, Ebu Cafer Muhammed b. Ali. *Kemâlu'd-dîn ve temâmu'n-nime*. nşr. Ali Ekber el-Gaffârî. 2 Cilt. Kum: Muessesetu'n-Neşri'l-İslâmî, 1984.
- Sadûk, Ebu Cafer Muhammed b. Ali. *'Uyûn-u ahhâr-i Rıdâ*. nşr. Huseyn el-Alemî. Beyrut: Muessesetu'l-Alemî, 1984.
- Suyûtî, Celâleddin Abdurrahman. *ed-Dureru'l-mensûra*. 2 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Fikr, 1993.
- Şerif Murtazâ. *Tenzîhu'l-enbiyâ*. Beyrut: Dâru'l-fikr, 1989.
- Şîrâzî, Nasır Mekârim. *el-Emsel fî tefsir-i kitâbi'l-lâh*. 20 Cilt. Kum: Medresetu'l-İmâm Ali, 1992.
- Tabatabâî, Muhammed Huseyn. *el-Mîzân*. 20 Cilt. Beyrut: Muessesetu'l-İlmiyye, 1997.

- Taberî, İbnu Cerîr. *Câmi 'u'l-beyân*. 25 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Fikr, 1995.
- Tabersî, Ebû Ali el-Fadl. *Mecme 'ul-beyân*. 5 Cilt. Tahran: el-Mektebetu'l-İlmiyye, 1987.
- Tirmîzî, Ebû İsâ Muhammed. *es-Sunen*. 6 Cilt. Şam: el-Mektebetu'l-İslâmiyye, 1930.
- Tûsî, Ahmed b. Hasan. *Tefsîru't-tibyân*. nşr. Ahmed el-Âmilî. 10 Cilt. İran: Dâru'l-kutubi'l-ilmiyye, 1989.
- Zehebî, Hamid Huseyn. *et-Tefsîr ve'l-mufessirûn*. 3 Cilt. Kahire: Mektebetu Vehbe, 1986.
- Zemaşşerî, Ebu'l-Kâsım Mahmud. *el-Keşşâf*. nşr. Halil Şeyha. Beyrut: Dâru'l-Meârif, 2002.
- Zemaşşerî, Ebu'l-Kâsım Mahmud. *Esâsu'l-belâgat*. Kahire: Dâru's-Şa'ab, 1960.
- Zeyyât, Ahmed Hasan. *Mu'cemu'l-vasîf*. Kahire: Dâru'd-Da've, 1960.
- Zimmerli, Walther. *The law and the prophets*. USA: Wipf - Stock Publishers, 2010.